



نمبر شمار	عنوان مضمون	مضمون نگار	ہندہ صفحہ	جلد
(۱)	اعکاف صدقہ فطر نازعید	مدیر الخیم	۱	۱
(۲)	زہد و رستاقی	"	۵	۲
(۳)	تقریریں و تنقید	"	۷	۳
(۴)	وفیات	"	۸	۴
(۵)	فرمان علمائے ایران و شیعہ کائنات	مولوی حکیم نعمت اللہ صاحب	۹	۵
(۶)	حضرت ابی طالب	ولی محمد صاحب شیدا	۱۶	۱۸
(۷)	سیرت نبوی اور والدہ بیویاں	مدیر الخیم	۱۹	۲۸
(۸)	مضامین مناظرہ	"	۲۹	۳۰

پیشینہ المطابع و مکتبہ المصنوعین بکراچی

ناشر محمد عبد العزیز صاحب دہلی

دفتر انجمن محمدیہ اسلام آباد



# قواعد رسالہ انجم

- (۱) یہ رسالہ مہینہ میں دو بار یعنی ہر سہ ماہی مہینہ کی ۱۷ و ۲۱ تاریخ کو انشاء اللہ شائع ہوا کرے گا۔
- (۲) رسالہ کا خالص حجم علاوہ ہتھارات وغیرہ کے عموماً ۳۲ صفحہ ہوگا اور عند الضرورت اس میں بھی زیادہ ہو سکتا ہے۔
- (۳) عام چندہ موافق ذیل کے ہوگا اور خاص طور پر جس کو جو توفیق ہو۔

سالانہ	سے	مالک غیر سے صرف بقدر
شش ماہی	ع	زیادتی محصول اکر اضافہ
سہ ماہی	عہ	کر لیا جائیگا۔

- (۴) چندہ بہر حال پیشگی لیا جائیگا۔
- (۵) رسالہ کا آغاز سال ماہ محرم سے ہوگا۔
- (۶) جو صحابہ میان سال میں خریداری کریں گے انھیں صرف سال نہوا ہوگا تو انکی خدمت میں مجرم سے سو وقت کے کل سال بھی بکھر شروع سال سے انکو خریدہ مجھایا جائیگا اور بعد نصف سال کے انکو اختیار ہوگا چاہے شروع سال اپنی خریداری قائم کر لیں اور چاہے صرف نصف دون کی قیمت موافق نقشہ قیمت انجم کے بھیجیں۔
- (۷) جو صاحب مستقل خریدار انجم کے ہیں انکو اختیار ہوگا چاہے ان ایک سال کے لیے اپنے نام سالہ ملری کر لیں چاہے ان ۳ روپیہ قیمت کی کتاب فرما انجم سے لیں۔
- (۸) قدیم خریداران انجم کو ہر سال ایک کتابے و روپیہ قیمت کی انعام میں دی جائیگی۔

# مقاصد رسالہ انجم

انجم کا اصلی مقصد حمایت اسلام و نصرت مسلمانوں کے عقائد و خیالات۔ جن مسائل و عادات عبادات معاملات کی اصلاح و اتباع شریعت فقہ مجریہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی تحریک اور مخالفت شریعت کے حتی الامکان بچانا۔

ان پاکیزہ مقاصد کے حاصل کرنے کے لیے حسب ذیل عنوانات اختیار کیے گئے ہیں۔

- (۱) از ہر دور قاتل و کذاب و کفر الفاظ میں مضامین تصنیف نہ کر لیا جائے۔
- اس میں مل من انشاء اللہ تعالیٰ بہت سے عبرت انگیز واقعات بزرگ دین کے اور بہت سے مفید نو تر نصائح و حالات اہل بد نظریہ ہونگے۔
- (۲) اہل علم کی مراسلت جو خاص نہیں ضروری مسائل سے متعلق ہو۔
- (۳) غیر مذہب کے اندر ذہنی و فنی مصلحتوں اسلام کی حفاظت اور اسلام کی حقیقت کا تمام مذاہب پر اظہار۔

- (۴) ہر پرچہ میں کچھ حصہ جدید و جدید اسلامی خبروں کا بھی ہوگا۔
- خبریں جہاں تک ممکن ہوگا کامل تحقیقات کے بعد لکھی جائیں گی۔
- (۵) ہر سال جو کتاب انعام میں تجویز کی جائیگی وہ انشاء اللہ تعالیٰ ہر شرف صابحین میں کسی کی مستند و مفید تصنیف کا ترجمہ ہوگی۔

## نرخ نامہ طبع شہار و مضامین خاص

تعداد	ماہوار	سہ ماہی	شش ماہی	سالانہ
نصف کالم	۷	۱۲	۱۸	۲۴
ایک کالم	۱۴	۲۴	۳۶	۴۸
دو کالم	۲۸	۴۸	۷۲	۹۶

اتفاقی اشتہار فی سطر کالم ۴۰ اجرت نیمہ فیصدی بشرطیکہ قواعد اگنانہ کے خلاف نہ ہو۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامدٌ أَوْصَلِيًّا وَسَلَامًا

الحکم۔ لکھنؤ۔ چار شنبہ

۲۱۔ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ

## اعتکاف۔ صدقہ فطر۔ نماز عید لقطر

رمضان المبارک کا مہینا یوہین تمام مہینوں سے افضل ہے۔ خصوصاً اس ماہ مبارک کا آخری عشرہ۔ اسی آخری عشرہ میں ایک وہ رات ہے جسکی تعریف سورہ انازلناہ میں فرمائی گئی ہے اس بابرکت رات میں ارواح مقدسہ و قدسیان طلاء اعلیٰ کا نزول ہوتا ہے اور ایک ات کی عبادت کا ثواب ہزار مہینوں کے برابر ہوتا ہے۔

قطعی طور پر اس رات کی تعیین نہیں فرمائی گئی مگر احادیث میں یہ وارد ہوا ہے کہ یہ رات اس عشرہ کی طاق راتوں میں ہے۔

اس عشرہ کی بزرگی کی وجہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف تھی کہ اس عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔ برابر اسپر التزام رہا۔ جس سال آپ کی وفات ہوئی بیس دن اعتکاف فرمایا۔ اعتکاف سنت ہے۔ مگر سنت کفایہ ہے۔ جو لوگ اپنی دنیاوی ضرورتوں سے فارغ البال ہوں یا دس دن کے لیے فارغ البال ہو سکیں اور کوئی دینی خدمت کا بھی حرج نہ ہو تو انکو چاہیے کہ اس سنت کو ترک نہ کریں۔ کم از کم مسلمانوں کی ہر بستی میں ایک شخص اس سنت کا ادا کرنے والا ضرور رہنا چاہیے۔



## صدقہ فطر

چونکہ یہ ماہ مبارک اور اسکی عبادتین حق تعالیٰ کی حلیل الشان نعمتوں میں سے ہیں۔ اسلئے حق تعالیٰ نے اسکے بدلہ میں شکرانہ کا ایک خاص طریقہ مقرر فرمایا۔ اور یہ شکرانہ عبادت مالی اور بدنی دونوں میں قائم فرمایا۔ عبادت مالی کے شکرانہ کو صدقہ فطر کہتے ہیں اور عبادت بدنی کے شکرانہ کو نماز عید جبے رمضان کا مینا ختم ہو جائے تو تم اپنے اور اپنے متعلقین یعنی نابالغ بچوں کی طرف نصف صاع گہیون کسی محتاج کو دید و بعد اسکے نماز پڑھنے جاؤ۔ صاع کا وزن بنا بر تحقیق محققین فقہاء دو سیر و پانچ ہوتا ہے جسکا آدھا ایک سیر تین چھٹاںک ہوا

اگر تم اپنی بی بی اور بالغ بچوں کی طرف سے بھی یہ صدقہ ادا کرو تو یہ تمہارا احسان اُن پر ہوگا جسکا تمہیں ثواب ملے گا۔

گہیون اور چھٹاںک اگر صدقہ میں دو تو نصف اور جو جو دو تو پورا صاع۔ یہ بھی تمہیں اختیار ہے کہ بجای ان چیزوں کے انکی قیمت فقیر کو دید و بلکہ اس زمانہ میں ہی بہتر ہے۔ اُمرا کو زیبا ہے کہ وہ صدقہ فطر میں گران قیمت چیز دیں۔ مثلاً بجائے گہیون کی قیمت کے نصف صاع چھو ہارون کی قیمت ادا کریں۔ اگر رمضان ختم ہونے سے پہلے نہایت صدقہ فطر یہ چیزیں فقیر کو دید و بھی درست ہے بعد رمضان کے تو مذہباً پڑے گا۔

اگر تم صدقہ فطر اعزہ میں سے کسی کو محتاج دیکھو دید و تو اور بھی اچھا ہے یہ کچھ ضرور نہیں کہ جسے تم صدقہ دو اُس سے یہ بھی کہدو کہ یہ تمہیں بطور صدقہ کے دیا جاتا ہے۔ اپنے محتاج اعزہ کے بچوں کو صدقہ فطر عید ہی کے نام سے دید و تو بھی درست ہے۔

خیرے کن لے فلان و غنیمت شمار عمر

زان بشیر کہ بانگ برآید فلان نساند

نار عید کے ضروری مسائل

صبح کو اُٹھ کے عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرو پھر نہا کر عمدہ لباس (جو تمہارے پہنے ہوئے)



ہینو۔ خوشبو اگر میسر ہو تو لگاؤ۔ کچھ چھوہاے برعایت عدو طاق کھالینا بھی سنون ہے۔ صاحب الرق  
 لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں چھوہاے اور دودھ کو مخلوط کر کے کھانے کی رسم بے اصل ہے۔ پھر بھلا سوتھون  
 وغیرہ کی رسم کیوں بے اصل نہ ہوگی۔ اگر تمہارا جی چاہے تو پکواؤ اور کھاؤ مگر اسکو کوئی دینی بات نہ سمجھنا۔  
 ان مراتب کے بعد عید گاہ نماز پڑھنے کیلئے پایادہ پا جاؤ۔ راستہ میں آہستہ آواز سے یہ تکبیر پڑھتے  
 رہو۔ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر“ دنیاوی باتوں سے تھوڑی دیر کیلئے  
 پرہیز کرو۔ عید گاہ پہنچ کر کوئی اور نماز نہ پڑھو نہ نماز عید سے پہلے نہ نماز عید کے بعد۔ اور اگر کسی جاہل  
 کو پڑھتے دیکھو تو وہاں بحث و اختلاف نہ کرو۔

نماز عید کا وقت اُس وقت شروع ہوتا ہے جب آفتاب بقدر ایک نیزہ کے بلند ہو جائے۔ بقدر ایک  
 نیزہ بلند ہونے کی پہچان یہ ہے کہ آفتاب میں سپیدی اور روشنی آجائے وہ زروی اور دھندلا پن جو طلوع  
 کے وقت ہوتا ہے جاتا رہے۔

زوال آفتاب تک نماز عید کا وقت ہوتا ہے۔ اگر اثنائے نماز میں زوال ہو جائے تو نماز فاسد  
 ہو جائے گی۔ یعنی نماز عید کا ثواب نہ ملیگا نفل نماز کا ثواب ملیگا۔

نماز عید کی نیت اس طریقہ سے کرنا چاہیے کہ میں نماز عید مع چھ واجب تکبیریں کے ادا کرنا چاہتا ہوں  
 پھر تکبیر کھڑا ہوا تھا باندھ لینے کے بعد سب مقتدی اور امام پہلی رکعت میں سبحانک اللہم پر ہین اسکے بعد امام  
 تین مرتبہ ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہے ہر دو تکبیروں کے بعد بقدر تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے توقف کریں  
 مقتدی بھی تکبیر کہیں تعمیری تکبیر میں ہاتھ باندھ لیے جائیں اور امام آہستہ آواز سے اعوذ باللہ من الشیطان  
 الرجیم پڑھ کر قرأت بلند آواز سے شروع کرے پھر بدستور رکوع سجدے سے فراغت کر کے  
 دوسری رکعت میں پہلے قرأت شروع کرے قراءت کے بعد پہلی رکعت کی طرح تین تکبیریں کہے بعد  
 چوتھی تکبیر کھڑا رکوع میں جائے۔ اگر امام کسی وجہ سے چھ تکبیریں سے زیادہ تکبیر کہے تو مقتدیوں  
 کو چاہیے کہ سولہ تکبیریں تک امام کی پیروی کریں۔ کیونکہ بعض بعض احادیث میں اس قدر تکبیریں آئی  
 ہیں کہ خفیہ کے نزدیک حدیثین منسوخ ہیں (شامی۔ جلد ۱۔ صفحہ ۵۸۳ و ۵۸۴)



اگر کوئی شخص بعد تکبیر ہو جانے کے نماز میں ملے تو اسکو چاہیے کہ شریک ہوتے ہی فوراً چھوٹی ہوئی تکبیریں کہے۔ اور اگر امام رکوع میں جا چکا ہو تو پھر اسے چاہیے کہ فوراً رکوع میں جائے اور رکوع کے اندر بغیر ہاتھ اٹھائے تین تکبیریں کہے۔ اسی طرح اگر امام سہواً قبل تکبیر کہنے کے رکوع میں چلا جائے تو اسے بھی چاہیے کہ رکوع میں تکبیریں کہے پھر قیام کی طرف عود کرے مسبق اپنے مذہب کے موافق تکبیریں کہے یعنی حنفی ہو تو تین تکبیریں اور لاتی اپنے امام کے مذہب کی موافق بشرطیکہ امام کا مذہب اسے معلوم ہو۔

اگر نماز عید امام کے ساتھ ہینن ملی تو تنہا نہیں پڑھی جاسکتی۔ ہاں امام کے ساتھ شریک ہونے کے بعد اگر فوت ہو جائے مثلاً اس طور پر کہ حدت ہو گیا اور وضو کرنے لگا جب فراغت پائی تو نماز ہو چکی۔ یا اور کسی طرح شک ہونے کے بعد نماز فاسد ہو گئی تو اسکی قضا تنہا پڑھنی چاہیے مگر چار کھتین مثل نماز چاشت کے۔

نماز عید کی فوت ہو جانیکے خیال سے تم بھی جائز ہی مثلاً یہ خیال ہو کہ وضو کرنے میں دیر ہو گئی اور امام نماز ختم کر چکے گا یا زوال آفتاب ہو جائے گا۔ ہر حال میں جائز ہو خواہ ابتداء نماز میں شریک ہوتا ہو خواہ شریک ہونے کے بعد ضرورت وضو کی پیش آئے۔

نماز عید کے بعد دعا حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول تین لفظیہ اتباع اسکا ترک اولیٰ ہے۔ نماز سے فراغت کر کے امام دو خطبے جمعہ کی طرح پڑھے یہ دونوں خطبے سنون ہیں مگر انکا سننا واجب ہے۔ جو لوگ امام سے دور ہوں وہ ساکت بیٹھے ہیں نہیں سننے کا ثواب مل جائے گا۔

خطبہ کی حالت بالکل نماز کے مشابہ ہے جو باتیں نماز میں ممنوع ہیں وہ باتیں خطبہ میں بھی ممنوع ہیں خطبہ کے اندر کچھ فارسی یا اردو کی عبارت پڑھنا بدعت ہے۔ ہاں اگر کچھ مسائل نماز وغیرہ کے بتانا منظور ہے ان کو مناسب ہے کہ قبل نماز کے بیان کر دے۔ عید کی مبارک باد اپنے احباب کو دینا مسنون ہے۔



# زہد و قانع

(ہرگزشتہ سے پیوستہ -)

کسکو معراج یوں ہوئی ظاہر  
کسے مرکب براق سا پایا  
کس کو قربتی ہوا حاصل  
کون جبریل سے برعآگے  
قانعین سے قریب تھا کون  
کھل گیا کس پہ سراوے  
کفر کو یوں مٹا دیا کس نے  
اپنے سچے خدا کا بنکے کیل  
خیر مقدم سے کس کے حق آیا  
کسی دعوت ہوئی ہو عالمگیر  
کون تھا شرح صدر سے خورشید  
بارمیت کی کس نے پانی صفت  
اس طرح پیش حضرت باری  
کس کو یاران باوقار ملے  
کس کی خاطر تھی ایسی شہنا  
اپنے یاروں کو نیکے اپنے ساتھ  
کسکو حق سے عطا ہوئی کوثر  
انبیاء یوں کے کس کے زیرِ لوا

کسکو یہ قرب حق ہوا آخر  
کسے رفرت پہ جلوہ فرمایا  
قدرتی سے کون تھا حاصل  
خود خدا کس کو لے گیا آگے  
حق سے اسائل موجب کون  
ایسا کس نے سنا تھا یا دیکھا  
حق سے آگاہ یوں کس نے  
کیا کس نے تو نگو خوار و ذلیل  
دورِ بطل کا ہو گیا سایا  
کون تھا عام پریشیر نذر  
ذکر کس کا ہوا جہا نہیں بلند  
تھی ید اللہ سے کسے نسبت  
کس کی جان غریب تھی مای  
کس کو صحابہ جان تبار ملے  
کہ مخیر حیات و موت پہ تھا  
ہاتھ میں اُنکے دیکے پناہ تھا  
کون وان ہو کا شافعِ محشر  
کون وان صمدِ مہم ہوا

کون سوتے سے یوں جگایا  
کرمی و عرش کس کا فرش ہوا  
سدرۃ المنتقی سے گذر کون  
اُدن منی کا بار بار خطاب  
ایسے راز و نیاز کس سے ہوئے  
کس نبی پر تھا ایسا انفسِ عظمیٰ  
کس نے توحید کا لیا کوڑا  
زہقِ باطل کا صفا کر کے خطا  
کس سے بطل کی یون کی خوار  
جسم کس کا تھا یوں سراپا نور  
کس کی امت کو یہ ہوئی تعلیم  
کسپہ تھا یوں خدا کا فضل و کرم  
کس کی امت تھی ایسی خیر ام  
دین کس کا ہوا تھا کامل  
قبر سے کون اٹھیا کار و زور  
کون محشر میں ہوگا جلوہ فرا  
حضرت آدم سے سہمِ تمام  
کس کو تاب سخن ہاں ہوگی

کون یوں پیار سے بلایا گیا  
زیرِ نعین کس کے عرش ہوا  
حق سے اتنا قریب پہنچا کون  
پاس کس کو بلارہا تھا شباب  
درقاہی کے باز کس سے ہوئے  
کس کو یوں خاص حق سے تعلیم  
کس نے یوں مشہور کیا سر توڑا  
کی خدائی ہوئی کس نے خواب  
دین حق کسے یوں کہا جاری  
ظلمت سے کس کے قدم تھی دو  
بھیچو اسپر مصلوۃ اور تسلیم  
جان کی کس کی کھائی حق و تم  
حسبہ اللہ کا ہو فضل اتم  
نعمت حق تمام تھی کس پہ  
سب کے پہلے حکم رب غفور  
چال سے کسکی ہوگا حشرِ مہم  
کس کے زیرِ لوا کرینگے قیام  
نفی نفسی ہی بر زبان ہوگی



کون اُمت کو دان کر گیا یاد  
عرض کو کسی ہوگا غرقِ بول  
سب یہ خصلتِ صفاتِ والہی  
آپ بن سرور بنی آدم  
گر نہ تھے وہ سرورِ عالم  
اصل منشاِ خلقتِ عالم  
کچھ بھی آدم کا تھا زانم نشا  
منظرِ گل ہی کا نور  
آپ بن سب کے مصدرِ مطلق  
آپ بن جامعِ جمعِ صفات  
بلکہ اوصافِ خاص تھی ایہ  
ہوئی واقع جو آپ کی بعثت  
روحِ خالقِ بیان پہ ظاہر ہو  
اس سے انظارِ بحر ہے لازم  
جب ملک تیری بادشاہی ہو  
جب ملک شرک سے بری ہو  
جب ملک ہی تیرا جہادِ جلال  
جب ملک انبیاء کا ہے اعزاز  
جب ملک ہی وجودِ نار و نور  
بھج روحِ مجدی پیدا م  
تیرا اک رسول و صاحبِ کرم

آہستی کا کریکچ کون ارشاد  
ہوگا شافع و ہائید کون ل  
آپ کا رتبہ سب سے بالا ہی  
رتبہ میں سب بنی ہیں آپ سے کم  
کچھ نہ ہوتے یہ عالم و آدم  
آپ ہیں اور طفیلِ بین آدم  
آپ تھے جب بنی عالیشان  
ہر ہر اک چیز کا اُسی سے نطو  
آپ ہی سے ہے ہر بنی سب  
پر تو ذاتِ حق ہی آپ کی ذات  
جسپہ قرآن ہی ماضی و مشاہد  
خلق پر یہ خدا کی تھی عزت  
آدمی کی زبان قاصر ہو  
ہو صلوة و سلام پر عازم  
جب ملک یہ تری خدائی ہو  
جب ملک تو ہو لاشریک نہ  
جب ملک تجھ میں ہیں صفاتِ کامل  
جب ملک ہیں و خلقِ حق متما  
جب ملک ہیں ارحم میں رحمت و تقو  
ہم بار و ارح انبیاء کرام  
تا ابد سب پہ ہو صلوة و سلام

کون یوں جسے اذنِ پائیگا  
کون اس کام پر پردانِ خود  
کیون نہوں آپ سے فضل تر  
آپ ہیں اصل اور طفیلِ سب  
انکی خلقت تھوئی کر منظور  
گرچہ آدم ابو البشر بن ضرور  
پہلے جو خیرِ حق نے کی پیدا  
جز اُسی نور کا ہی کل عالم  
اول خلق آپ کا ہی نور  
وصف جو سائے نبیائین تھے  
علم قرآن سے جو ہیں ماہر  
بھیجا ایسا بنی رؤف و رحم  
نعت لکھنا نہیں کیسی بجا  
یا خدا جب ملک ہی تیرا نام  
جب ملک تیرا ملک قائم ہو  
جب ملک تیرا علم و قدرت ہو  
جب ملک ہی یہ عرش اور عری  
جب ملک ہو منونہ جنت ہو  
تحفہ ہائے تحیت اور درو  
ایکے آدم سے تاسخ زمان  
سب پر رحمتِ خدائی ہوازل

کس کو یا راہی دان شفاعت کا  
کس کا ہوگا مقام دانِ محمود  
ہو سکے کون آپ کا ہمسر  
خلقِ عالم کے آپ ہی ہیں سب  
خلقِ عالم کا بھی نہ ہونا طور  
ایکے آدم کی بھی ہیں اصل حضور  
جلوہ گر یعنی نور حضرت تھا  
جز اُسی کے ہیں حضرت آدم  
گو کہ آخرین سب کے پایا طور  
سب وہ محبوبِ کبریا میں تھے  
صورتِ حال آپ ہے ظاہر  
صاحبِ بیانات و خلقِ عظیم  
روحِ مدوحِ کبریا ہے محال  
جب ملک تیری ذات کو ہی قیام  
جب ملک تو جہانِ پے حاکم ہو  
جب ملک تجا و عز و رفعت ہو  
سبحر گویاں ہیں جب ملک قیام  
جب ملک کا فروغِ شہادت ہو  
صلوات و سلام نامحدود  
جتنے ہیں انبیاء عالیشان  
جملہ نونانِ حق میں ہیں شامل



## التقریض والتقدیر

معارف

ایک ماہوار رسالہ ہے۔ جو پھلواڑی ضلع پٹنہ سے شائع ہوتا ہے۔ دو نمبر اس کے شائع ہو چکے ہیں۔ یہ رسالہ تصوف کا قابل قدر رسالہ ہوگا اگر تفضیلیت کے نقص سے پاک ہے اور تصوف کے جو مضامین لکھے جائیں اُنکے مؤیدات بھی کتاب و سنت سے لکھے جایا کریں۔ حق تعالیٰ توفیق خیر سے مدد فرمائے۔ سالانہ چندہ ۱۰ روپے

الکٹ ایڈیٹر جناب سید محمد منظر الحق صاحب چشتی

مکتبہ شہزاد

مکتبہ دار اخبار ہے جو خاص شہر پٹنہ سے شائع ہوتا ہے۔ اگرچہ مذاق اسکا بالکل سیاسی معلوم ہوتا ہے۔ تاہم اگر کچھ مذہبی حمایت کا رنگ اس میں آگیا اور نئی تعلیم کا اثر اپنی حد سے آگے نہ بڑھا تو امید ہے کہ مسلمانوں کی سیاسی ضرورتوں میں اس پرچہ سے مدد ملے گی۔ سالانہ چندہ ۱۰ روپے

رفیق دہلی

دار السلطہ دہلی سے نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع ہونا شروع ہوا ہے۔ روزانہ پرچہ ہے۔ مضامین کا غز۔ لکھائی۔ چھپائی۔ سب عمدہ۔ امید ہے کہ اس پرچہ سے مسلمانوں کو سیاسی اور مذہبی دونوں قسم کے فائدے پہنچیں گے۔ سالانہ کد کوست از بہار شہزاد۔ حق تعالیٰ برکت دے۔ سالانہ چندہ ۱۰ روپے

قصہ سیدنا یوسف علیہ السلام

جناب مولانا عاشق امی صاحب نے ابھی حال میں اسکو تالیف فرمایا ہے۔ مولانا نے خود اپنے اشتہار میں اس سال کی مختصر کیفیت تحریر فرمائی ہے میں اُسی عبارت کو بعینہ بیان نقل کرتا ہوں۔ اب تک اس قصہ کے مرتب کردہ یوں نے یا جھوٹی سچی روایات کا امتیاز نہیں رکھا اور یاد کچھ پی عام پسند عجائبات ملحوظ رہی اُمی بندہ نے اسے طرز پر اسکو مرتب کیا اور صرف ضروری مضامین تفسیر میں سے لیکر آیات قرآنیہ کا ایسا رابطہ دیدیا کہ نہایت پیارا اور سلیس قصہ بن گیا ہے۔ اثنائے عبارت میں جہاں آیت کا ترجمہ آیا ہے اسے خط کی شکل میں



اور حاشیہ پر نمبر وار آیات درج کر دی ہیں۔ وہ کون مسلمان ہیں جو خاندان خلیل الہی کے دو حیل القدر بغیر بن کا قصہ جو حق تعالیٰ شانہ نے اپنے محبوب بندہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سنایا ہے پڑھنا یا سننا پسند نہ کرے خاص کر جبکہ حضرت عطاءؒ سے روایت بھی ہے کہ اس سچے قصہ کا پڑھنا یا سننا حزن و غم بے ہوشی کا خاص علاج ہے اور تجربہ بھی اسکا شاہد ہے اسلئے اگر یوں کہا جائے کہ سارے قصے کہانیوں کو چھوڑ کر اس سے مل بھلائی کیجئے بیجا نہ ہوگا اسکے ملاحظہ سے آپ خود سمجھ لیں گے کہ کسی غمزدہ پریشان حال مسلمان کی اس قصہ نے کمان تک شکاری کی اور چونکہ آخرین پچھتر ساج قصہ بیان کیے گئے ہیں اسلئے کس قدر نیا سے تیراری حاصل ہوتی ہے قیمت صرف ۳/- یکشت دس نسخہ کے خریدار کو محصول ملے گا

**حرب الاعظم** حاجی محمد محی الدین صاحب جرتب چھاؤنی بنگلور نے اس کتاب کو چھپوا کر ایک برہمنی روشت کو پورا کیا۔ آج کل لوگ ایسی تباہی غیر مستند جعلی دعاؤں کے پڑھنے میں فتنے لگاتے ہیں۔ اس کتاب میں آیات و احادیث صحیحہ سے منتخب کئے گئے دعائیں اور مختلف قسم کے درود شریف جمع کر دیے گئے ہیں اور پڑھنے والوں کی سہولت کیلئے ان کو سات منزلوں پر تقسیم کر دیا ہے۔ یہ کتاب پہلے بھی طبع ہو چکی تھی حاجی صاحب نے اسکے طبع میں مزید انتہام سے کام لیا ہے۔ ۸/- قیمت ہے۔ مذکورہ بالا پتہ سے طلب کرنا چاہیے۔

## وفیات

موت اور زیست دونوں اس عالم میں تو آم ہیں۔ بلکہ زندگی ایک عارضی چیز ہے اصل موت ہے۔ جس نے اس عالم کے حوادث پر عبرت کی نظر میں پے در پے ڈالی ہوں اسکا دل بالکل بے حس ہو جاتا ہے کہ کسی کے مینے کی خوشی اور نہ مرنے کا رنج۔ تاہم جن لوگوں کی ذات سے کچھ فیض جاری تھا یا ان سے کچھ دین کی خدمات ظہور میں آتی تھیں ان کی وفات ہر حال میں اور ہر شخص کے لیے موجب غمت ہوتی ہے۔ اسوقت اسی قسم کے دوا دقتے لگے جاتے ہیں اور ناظرین انجم سے اتماس ہے کہ بارگاہ الہی میں دعا سے مغفرت کریں۔ (۱) جناب ضی عبدالغفار صاحب عثمانی جو۔ ڈیڑھ دانہ کے رہنے والے اور جو مصیبتیں لازم تھیں کئی ماہ ہوئے ان زانی سے ملت فرما گئے۔ تاحضی صاحب زمان علم و فضل سے اور انجم کے نہایت دلدادہ اور قدیم ہمدرد تھے۔ مرض الموت میں بھی خاص اپنے ہاتھ سے خط لکھ کر انجم کے کچھ گم شدہ پرچے طلب کیے تھے اور پتہ بدلوایا تھا حق تعالیٰ مغفرت فرمائے اور انکے صاحبزادے کو بقیات (۲) جناب مولانا محمد ادریس صاحب گرامی نے بھی اس عالم پاپا مارا کو الوداع فرمایا۔ مولانا مدوح حضرت علامہ لکھنؤی لکھنؤی صاحب مدنی رحمہ اللہ کے تلامذہ ہیں سے تھے انجم سے آپ کو بھی ایک خاص نسخہ تھا انشاء اللہ تعالیٰ کچھ نہ کرے مولانا کا آئندہ کسی پرچہ میں لکھا جائیگا



# مندان علمای ایران

## اور شیعہ کافر

— (۱) —

۲۷۔ رجب ۱۳۳۳ھ کو ایرایان ضلع فچپور میں مجلس رحبی شریف منعقد ہوئی۔ مجھ سے بھی بیان کر نیکی  
لئے اصرار کیا گیا۔ میں نے منجملہ دیگر فضائل ضروریات کے اعلان واجب الاذعان حضرات مجتہدین عراق  
پر ہر سنایا اور اتحاد باہمی کیلئے کوشش کی گئی۔ اہل شیعہ میں جناب لوی علی نقی صاحب نے دل سے حصہ لیا۔ جی میں آیا  
کہ شیعہ کافر سے استفسار کرنا چاہیے کہ وہ ان اتحاد کے کیا ذرائع اختیار کیے گئے ہیں۔ چنانچہ  
۸۔ شعبان ۱۳۳۳ھ کو بایں مضمون لکھنؤ خط بھیجا گیا۔

تفاسل  
بسم

حامداً و مسلماً و مسلماً

عالمین کبریٰ صاحب آل انڈیا شیعہ کافر سے امتعالیہ۔ سلام باہو اسنون۔ حضرت مجتہد  
عظام کا طین شریفین وغیرہ نے جو اعلان واجب الاذعان شائع فرمایا ہے اس میں چونکہ جمع اہل اسلام سے اپیل کی ہے اسلئے  
مجھ کو بھی اس میں حصہ لینے کا حق ہے۔ میں جناب سے دریافت کرتا ہوں کہ اتحاد پیدا کرنے و نیز باقی لکھنے کیلئے کیا  
ذرائع عمل میں لائے جائیں۔ چونکہ اعلان مذکور پر آپ حضرات کیلئے بطور اولیت و اولویت عمل واجب ہے اسلئے عملی تدابیر  
مستور سوچی گئی ہوگی اور کثرت رائے سے علم ہوگا۔ میں اُن سے اتفاق ہونا چاہتا ہوں کہ جو قابل عمل ہوں ان پر عمل کریں  
اور مدت کی کھوئی ہوئی دولت (اتفاق) پاکوں۔ میں نے اپنی رائے ناقص سے جو تدبیر سوچی ہے اس کو عرض کیا دیتا ہوں

وہی ہذا

کرہائے علی و نجف اشرف وغیرہ مقدس مقامات کو عراق عجم حجاز سے جو اعلیٰ نسبت حاصل ہے وہ ہندوستان



میں لکھنؤ کو حاصل ہر صدر و سربراہان مذہب و شیعہ کا نفوس نہیں ہے۔ لہذا جو کام یا ریلویشن کو آپ کے یہاں سے پاس ہو کر اقطار جو آپ  
میں بھیجا جائیگا وہ زیادہ قابل قدر ہوگا۔ بشرطیکہ حضرات مجتہدین صادق و فرما دین۔

### میری لئے ناقص من وہ ریلویشن یہ ہوں

(۱) اصل ہر تمام عقیدہ قلبی کا ہے لہذا اہل تشیع کا عقیدہ اصول خمسہ (توحید - عدل - رسالت - امامت  
نبیاست) ہونے چاہئیں۔ لیکن اسکے معنی نہ ہونے چاہئیں کہ زبان سے کئی کو چٹک میں بلا فصل کی آواز نہ کی جائے  
اور دوسروں کو سنایا جائے۔ تیرہ سو برس کی گئی ہوئی بات کا ذکر غیر مذہب کو سنا نا کیا مفید ہو سکتا ہے۔ خاص کر مہند  
میں جہاں سرکار انگلشیہ کے ساتھ بیٹھا ہوا ہے۔ خلیفہ اول اہل سنت و امام اول اہل تشیع کی سلطنت نہیں ہے۔  
(۲) بڑا ایک قلم موقوف کر دیا جائے۔

(۳) سابق زمانہ میں جس طرح باہم محرم لکھنؤ میں ہوتا تھا اور بلا تیز سنی و شیعہ کر دیا جاتے تھے ویسی  
اسی جایا کریں۔ و نعمات و قیود نے روک پیدا کر دی ہے وہ سب مٹائیے جائیں۔ اور باہم فریقین میں یہ طے ہو کر ایک  
درخواست حکام عالی مقام کو دیدی جائے کہ ہم میں اب کوئی قید و ممانعت نہیں ہے۔ بننے بطور خود فیصلہ و اتفاق کر لیا  
کہ سب شریک ہوں۔

ریلویشن ختم ہوے۔ اب ہا ہا کے (اہل سنت) کے متعلق۔ تو آپ لوگ سلمان ہونے کی حیثیت سے  
جو امور ارشاد فرمائیں اور محقول باتیں ہوں وہ ہیں منظور ہونے چاہئیں۔

۸ - شعبان ۱۳۳۵ھ - احقر سید نعمت اللہ عفی عنہ

اس خط کا جواب ۲۶ جولائی ۱۳۳۵ھ کو بایں مضمون آیا۔ اصل خط میرے پاس ہے۔ نقل ملفوف ہے۔

۲۴ - ۲۵ جولائی ۱۹۱۲ء

جلد ۲۳۲۱

نقل خط

از دفتر آل اندیشہ کانفرنس  
لکھنؤ



## عاجناب مكرم و عظم بنده دام مجدم

تسلیم۔

بجواب عنایت نامہ التماس ہر کہ باہمی اتفاق و اتحاد کی خوبیان خارج از بیان ہیں۔ اور اگر کسی وقت مسلمانوں میں یہ صفت اتفاق پائی جائے تو انکی ترقی میں کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے گی۔

لکھنؤ میں چند سال سے جو نزاع باہم سنی اور شیعہ میں ہو گئی ہے اسکے برطرف کرنے کی فکر میں علما اور علمائے با گروہ نے حد سے زیادہ کین۔ اسپر مزید حکام و الامقام نے کئی مرتبہ فریقین کے سربراہ اور وہ حضرات کو طلب کر کے مصالحت اور اتفاق کی کوشش کی لیکن اس وقت تک برابر نامی ہوتی رہی۔ کیونکہ ہمیشہ اہل سنت مخالفت کرتے رہے جب شیعوں کو دیا جاتا ہے تو سنی فرقہ اپنی دل آزار مراسم کے ترک پر رضا مند نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے کوئی صورت اتفاق کی پیدا نہیں ہوتی۔

اور جو چیزیں آپ نے شیعوں کو ترک کرنے کی ہدایت کی ہے۔ اس میں سے بلا فصل تو جزو ایمان ہے اسکو اکہ شیعہ کیونکر ترک کر سکتے ہیں۔ بلا اعلان تبرامال ہو کیونکہ یہ بھی امر قلبی ہے۔ اب گیا اعلان کے ساتھ کسی کو برا بھلا کہنا نہ تو شیعہ کسی وقت کرتے تھے نہ اب کرتے ہیں۔ ہاں البتہ ہر سال اہل سنت دل آزار اشعار گلی کو چون میں پڑھ کر شیعوں کو مشتعل کرتے رہتے ہیں۔ اگر آپ ان باتوں کو ترک کرادیں اور یہ عظم سے فاروقی و صدیقی وغیرہ نہ ہونے دیں۔ تو بہت بہتر تھا۔

کہہ دیا جانے کیلئے شیعوں کو کسی وقت ممانعت نہیں کی گئی۔ جن چیزوں کی ممانعت کی گئی وہ محرمات شرعی اور خلاف احترام عزا داری تھیں انکی کسی وقت اجازت نہیں دیا جاسکتی کون با ایمان اسکو روار کھینکا ہر روز عاشورہ میلہ کیا جائے۔ بندر اور پچھ پچھین نہ بیان بناؤ سنگار کر کے کر باجا وین اور شب باش ہو کر زنا کاری کریں۔ میں نے اس بات کی بخوبی جانچ کی ہے کہ ہمیشہ ہر کسے سنیوں کی طرف سے ہوا کرتی ہے۔ آپ کی بستی میں نہ بلا فصل کہا جاتا ہے نہ تبرا پھر وہ ان کے سنی شیعوں کا ذبیحہ کیوں نہیں کھاتے۔ ہاں ضلع سندھ کے شیعہ کو جو آزار سنیوں کے ہاتھوں پہونچ رہا ہے اس کے مظالم کی ایک پوری کتاب میرے دفتر میں موجود ہے۔ علیگندہ کلچر میں کسی شیعہ نے جاکر



تبر اکہما ہو کہ وہاں بالعموم شیعوں کے حقوق غصب کیے جاتے ہیں اور انکار و پیہ دوسرے کو یہ دینے لگایا جاتا ہے۔ بعض مقامات ایسے ہیں جہاں شیعوں کو تفتیہ کرنا پڑتا ہے۔

آپ کا فرقہ جسکی تعداد بھی کثیر ہے اور زمانہ بنی امیہ بنی عباس سے شیعوں پر ظلم کرنے اور انکے خون سے گارا بنوانے اور زندہ دیواروں میں چنوانے کا عادی ہو رہا ہے قابل اصلاح نہیں ہے اور شیعہ فرقہ ہمیشہ مظلوم مظلوم رہا ہے اور جب ہمیشہ تلواریں چلتی رہتی ہیں آپ کی سائے میں اس گروہ کے عقائد قابل اصلاح ہیں۔ اگر میں کہوں کہ یہ بھی اسی ظلم کی ایک جھلک ہے تو بیشک صحیح ہوگا۔

اخبار کرزن گزٹ - انجم - المحدث - وغیرہ کی بذبان ان آپ کو شاید گران نہ گذرتی ہوگی مگر ہمارے قلوب نشتر پڑتے ہیں۔ بہر حال اتفاق اُس وقت ضرور ہوگا جس وقت آپ کوشش کر کے اپنے فرقہ سے ایسی باتوں کو ترک کر دینگے جو مظلوم فرقہ شیعہ کی دل آزار ہیں۔ فقط  
السید علی غضنفر عفی عنہ

از نعمت اللہ - میں علاج کرنے کو باہر گیا ہوا تھا - ۲۸ - جولائی کو آیا تو السید علی غضنفر صاحب کٹرٹی آل انڈیا شیعہ کانفرنس کا یہ خط ملا - جس کا جواب میں نے آج ہی یہ دیا -  
حامداً و مصلياً و مسلماً

عالم جناب السید علی غضنفر صاحب کٹرٹی آل انڈیا شیعہ زید مجتہد - تسلیم - عنایت نامہ جواب نیا زماہ صادر ہوا - آپ نے عریضہ کو ٹھنڈے کلیجہ نہیں دیکھا - ورنہ مجا دلانہ جواب نہ ارشاد فرماتے - اگر مجکواس کا علم ہوتا تو تکلیف نہ دیتا - میں ہرگز یہ نہ کروں گا کہ زور دار الفاظ میں جواب دوں - مجبواً امر آخر ہے - میں نے تو امانت کو آپ کے حقیقے میں بحیثیت اصول لکھ دیا ہے - میری عرض تو بلا ضرورت اظہار کی ہے -

بقول جناب بلا فصل ضرور جزو ایمان ہے - لیکن ایسا جزو ایمان ہے کہ محدث من لا یحضرہ نے صاف فتوے دیدیا ہے کہ اذان میں اشدھان علیاً ولی اللہ کننا ملعون بنا ہے چہ جائیکہ بلا فصل کننا - والمفوضۃ لعنہم اللہ الخ چشم دید عبارت ہے - دل میں تو ہندوؤں کے انکار رسالت ہے لیکن اسکا خراب اثر ہمارے کانوں کے ذریعہ لگو کیا پہنچتا ہے آپ کا یہ فرمانا کہ ہر سال اہل سنت دل آزار اشعار گلی کو چون دین پر مکر شیعوں کو مشتعل کرتے رہتے ہیں الخ



**جواب۔** اگر دراصل صحیح ہے۔ تو ہم ایسے سنیوں سے سخت متنفر ہیں۔ بلکہ ہم انکو سنی نہیں جانتے جب ہمارے عقیدہ میں جناب حیدر کرار رضی اللہ عنہ و حضرت سیدہ و حضرات حسنین واجب التقظیم میں تو اپنے عقائد کے خلاف کرنا مذہب کا صحیح ہونا ہے۔

میں ایسی روش کا سنی نہیں ہوں۔ اگر ان حضرات کی اعلیٰ ارفع شان میں سو ادبی کا نام اور ذکر بزم صدیقی و فاروقی ہے۔ تو لاریب برعکس نہ نہ نام بڑگی کا فور ہے۔ ہمارا مسلک تو یہ ہے کہ جیسے ہندو بھائی (وٹنی) عیسائی بھائی (کتابی) وغیرہ اپنے اپنے بزرگوں کی تعریف کرتے ہیں۔ ایسے ہی ہم اپنے مقدس بزرگوں کے فضائل بیان کرتے ہیں۔ لیکن ایسے الفاظ بیان کرنا جس سے دوسرے مذہب پر حملہ ہو عقیدہ برا جانتا ہوں۔ اب اگر کوئی کوڑ منتر عناد و تعصباً یہ کہے کہ کسیکے فضائل بطریق مذکور بھی بیان کرنا دل آزار ہے تو اسکا علاج نہیں۔ رہا عقیدہ یہ آپ کا آپ کے ساتھ ہے۔ ہمارا ہمارے ساتھ۔ نہ آپ بلا فصل کو غلط سمجھ سکتے ہیں نہ افضل البشر بعد الانبیاء الصدیق کو ہم کذب جان سکتے ہیں۔ بلکہ اگر حضرت مولا علیؑ بھی اس ہمارے عقیدے کے خلاف کہے جائیں تو ہم یقین نہیں کر سکتے۔ نہ اسے خلاف آپ یقین کر سکتے ہیں۔

آپ کا یہ فرمانا کہ بلا جانے کیلئے سنیوں کو کسی وقت ممانعت نہیں کی گئی جن چیزوں کی ممانعت کی گئی وہ محرمات شرعیٰ الخ

**جواب۔** جناب الامور مذکورہ تو بالاتفاق ممنوع ہیں۔ ان سے باہمی جدائی کیسے ممکن ہے۔ میں نے تو یہ عرض کیا تھا کہ جن قیوٹے نے روک پیدا کی ہے وہ مرتفع ہو جائیں۔ نہ یہ کہ محرمات شرعیٰ قائم رکھے جائیں۔ آپ کا یہ ارشاد کہ میں نے بخوبی جانچ کی ہے ہمیشہ بردستی سنیوں کی طرف سے ہوتی ہے۔

**جواب۔** یہ قول مجرد بلا دلیل دعوے ہے۔ میرا تجربہ اور واقعات تو یہ کہتے ہیں کہ جب تک خلفائے اہلسنت رہے حضرات اہل بیت نہایت چین امن کے ساتھ رہے حضرت علیؑ کا ناکام ساتھ پڑھنا آپ کے بیان ثابت ہے۔ چون ہی وہ زمانہ ختم ہوا۔ تعدی ہونے لگی۔ مگر قتل ناحق کی نوبت نہیں آئی تھی لیکن جب اہل کوفہ کے وہ مدعو ہوئے تو یہ حالت ہوئی کہ انظرتم لہ۔ جلاء العیون کھلے الفاظ میں کہہ رہی ہے کہ ہمارے سنی نہ تھے بلکہ ان جناب شیعیان علی بن ابی امام حسین کے عنوانی خط تھے۔ آپ کیا اور آپ کی جانچ کیا۔ تحریر میں جو جابھے لکھ دیجیے۔ کارنامے اور واقعات آپ کی مدد بڑگی



صرف مکتوبی القاب خطابات ہیں۔

میں اس کا منکر نہیں کہ جب دو فرقوں میں نزاع ہو تو افراد فرقہ سب کے سب نیک عمل ہیں۔ دیکھنا یہ کہ کتنا مذہب کیا اختیار دیتا ہے۔ اب اگر کوئی خالص مذہب ہو کہ خارجی بن کر برا بھلا کہے تو ہم مورد اعتراض نہیں ہو سکتے۔ ہاں اگر ہم اس ناجائز فعل کے مداح ہوں تو جواب دہ ہو سکتے ہیں

اب رہا آپ کا یہ فرمانا کہ آپ کی بستی (ایران) میں نہ بلا فصل کہا جاتا ہے نہ تبرکاً کہا جاتا ہے۔ پھر وہاں کے سنی شیعوں کا ذبیحہ کیوں نہیں کھاتے آخر

جواب۔ جناب میں۔ آپ کو ان باتوں کا کیا علم جب آپ سکرٹری ہو کر سولہ آنہ سنو کو قدیم سے جاہر۔ ظالم بتاتے ہیں تو آپ کے متقدّمین بھلا تیرہ نہ کہتے ہوں گے؟ غیر ممکن ہے۔ اور پھر سیت بابی میں جب پہلے ہی سے آپ حضرات نے ہمارے ذبیحہ کو خراب سمجھا تو جواب کے مرتبہ میں ہماری طرف سے انکار کیا خلاف انصاف ہو سکتا ہے۔ ضلع سندھ کے واقعات بھی ایسے ہی بے اہل ہونگے جیسے مظالم کر بلا۔ کہ ناحق ہم پر تھوپے گئے ہیں اور معاذ اللہ کہا جاتا ہے کہ سنی اسکے مرتکب ہیں۔ حالانکہ کسی تاریخ میں قاتلین حضرت امام ہمام کا نام سنی نہیں لکھا البتہ شیعہ لکھا ہوا ہے۔ لیکن ہم جانتے ہیں کہ وہ مرتد ہو گئے تھے آپ پر الزام نہیں آ سکتا۔ لیکن آپ لوگ جب ناحق ہم پر الزام لگاتے ہیں تو آپ کو جواباً کہا جاتا ہے۔ لیکن اس کہنے سے مذہب پر الزام عائد نہیں ہو سکتا۔

آپ کا علیگڑھ کالج پر غصب کا الزام عجیب غریب ہے۔ آپ اپنے اوپر قیاس کرتے ہیں۔ یعنی جیسے شاہ اودیشیہ گورنر تھے۔ اور غاصبانہ شاہ بنے۔ ایسے ہی آپ محض کالج کو سمجھتے ہیں۔ یاد رہے کہ ساری دنیا وی عزت سید کی بدولت ہے۔ آپ کے ہاں بڑے بڑے نامور اب موجود ہیں۔ مگر ترقی کر کے دکھلا دیں یا وہ عزت حاصل کریں جب جائیں۔

تقیاس وجہ سے نہیں کرتے۔ بلکہ لا دین لمن لا تقیة لہ پر عمل کرتے ہیں۔ آپ بنو اسید کو کیا کہتے ہیں آپ کے ہاں تیرہ تیرہ سو برس ہو چکے اور موقوف نہ ہوا۔ خونی واقعات آپ کے ہاں سے بڑھ کر نہیں ہیں۔ فوارہ ظلم چلا ہے صرف جھلمک نہیں ہے۔ آپ کا اخبار اصلاح نہ معلوم کی برس قبل انجم سے شائع ہوا ہے۔ عجیب بات ہے آپ تو کہیں۔ ہم ان کے بن نوشتہ لکھیں۔ آپ اگر ہمارے بزرگوں کو برا کہیں تو ہم کیا معنی، کوئی باغیرت ماکت نہیں رہ سکتا



رہا کرزن اخبار انکی وقت پوشیدہ نہیں حالانکہ اثنا عشری مبتدی نیا ہی البادی نظام کو نہیں دیکھتے مجیب پر الزام ہے۔  
آخر میں ایک امر قابل گزارش اور یہ کہ آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ آپ کا فرقہ مظالم کرتا رہا ہے قابل اصلاح نہیں  
ہے اور شیعہ فرقہ جو ہمیشہ مظلوم رہا ہے اس گروہ کے عقائد قابل اصلاح ہیں۔

چو ابا عرض ہے کہ یہ بات میرے خط کی کس عبارت سے ثابت ہوتی ہے۔ یا ایسا دہندہ اگرچہ گندہ ہے؟ میں نے  
تو دونوں فرقوں کی اصلاح کی بابت صاف صاف عرض کر دیا ہے۔ آپ کے اتفاق کیلئے جو باتیں آپ کو چاہیں  
میں نے اپنے فہم کے مطابق بتا دیں اور اپنے متعلق آپ سے استصواب کیا کہ ہمارے متعلق جو امور مقول و مشاہدہ  
وہ ہیں منظور ہونے چاہیں الخ

جناب الا! میں کچھ ملائین ہوں کہ فروعات میں پڑ کر اپنوں کو جدا کروں۔ جو بات بڑی کسی فرقہ کی ہو سکے  
معیوب جانتا ہوں۔ جن صاحب نے آپ سے ایرایاؤ کا قصہ بیان کیا ہے اُسے یہ بھی دریافت کیجئے کہ میں کس خیال کا  
آدمی ہوں۔ مجکو یا ہی اتفاق کی دلی خواہش ہے۔ میں نے تو یہاں تک چاہا کہ اگر کوئی صاحب دوازدہ امام کی  
امامت دلیس قطعی سے ثابت کر دے (کیونکہ امامت اصول مذہب ہے بلا دلیل قطعی کے ثبوت کی دوسری رت نہیں ہے)  
تو میں شیعہ ہو جاؤں۔ لیکن اسکے ساتھ یہ شرط ہے کہ جو صاحب غی بکر ثابت کر سکیں تو وہ میرے ہم مذہب جائیں  
آپ سے بھی عرض ہے کہ آپس بارہ میں کوشش فرمائیں اور جو مجتہد یا ذی علم اقرار فرمائیں تو میں حاضر ہوں اپنی اپنی  
حسنت ہوں گے۔ اب آپ خیال فرما سکتے ہیں کہ جو شخص شیعہ ہونے کو چاہے وہ وہ آپ حضرات پر ظن کر سکتا ہے؟  
یا مظالم کو روک دیکھ سکتا ہے۔

اگر میری تحریک اعتبار نہ ہو تو اقرار نامہ جبرٹری کرا سکتا ہوں۔ مگر زبانی عرض عرض ہوگا۔ تحریر آؤ تو  
میں میں۔ میں نہ پڑوں گا۔ والسلام۔

احقر۔ نعمت اللہ۔ ۱۳۔ شعبان ۱۳۲۷ھ مطابق ۲۸

جولائی ۱۳۲۷ھ از ایران۔ محلہ سادات۔



## حضرت ابی طالب صاحب

حضور انور کے چچا صاحبِ اُمّی شریفِ الطبیعت انسان تھے۔ بہ نسبت سائر کفار کے شرارت سے پاک تھے اور قربت کی حق شناسی کا عمدہ عمل اُمّی آپ میں اعلیٰ پایہ پر تھا۔ جس کو آپ نے پورا کر دکھایا۔ میں آپ کی عزت کرتا ہوں..... شیعہ آپ کو مسلمان (ص ۲۸۳) کافی کلینی ج ۱) مانتے ہیں۔ بشال اصحاب کفّ اسر لایمان و ابجرہ لشر کہ باطناً مومن اور ظاہراً مشرک۔ اور بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی حفاظت کی۔ خدمت اور حمایت کی جو آپ کے مومن مسلمان ہونے کا بین ثبوت ہے۔ جس کا نتیجہ عند شیعہ یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ طہارت سے پیدا ہو کر تلامذہ پر صاحبِ فخر ہوئے۔ کیونکہ انکے والدین شروع سے مسلمان نہ تھے..... لیکن اس سب کو فرکی امامیہ مذہب ہیذ فرماتا ہے۔ دیکھو باب اندر ث المسلم الکافر ولایرثہ الکافر ص ۲۹۲ ج ۲ استنبصار مطبوعہ لکھنؤ.....

سماۃ شیعہ کا سوال ہے۔ المسلم ہل یرث المشرک۔ یعنی کیا مسلمان مشرک کا وارث ہے؟

امام جعفر صادق علیہ السلام جواب دیتے ہیں۔ نعم۔ ہاں وارث ہوتا ہے مسلمان مشرک کا۔

امامیہ مذہب ثابت ہو گیا کہ مسلمان شخص مشرک کا وارث ہے۔ جیسے علی دلیل یہ ہے۔ لایزدادوا بالاسلام الاعزاء۔ یعنی ہر شخص۔ ولایرثونا۔ ہذا میراث ابی طالب فی ایدینا۔ “نین بڑھتی اسلام سے مگر عزت۔ ہم وارث ان (کافروں) کے اور وہ (کافر) نین وارث ہیں ہمارے۔ یہ جو ورثہ ابی طالب کا ہمارے ہاتھ میں..... یہ جو ورثہ ابی طالب کا ہے۔ اور مسلمان کیلئے جو ازوراثت مشرک کی تشیلاً ورثہ یا بی از ابی طالب کی دلیل کا پیش کرنا کافی بلحاظ باب کے۔ اور مسلمان کیلئے جو ازوراثت مشرک کی تشیلاً ورثہ یا بی از ابی طالب کی دلیل کا پیش کرنا کافی ثبوت ہے کہ امامیہ مذہب میں حضرت ابی طالب کافر تھے۔ یہ مسلمان۔

اصحاب کفّ۔ ظاہراً و باطناً مومن مسلمان تھے۔ ورنہ ہجرت نہ کرتے۔ انکی نسبت باطنی اور ظاہری دو مختلف حالتیں پیش کرنا بوجہ ناموفقّت انکی حالت کے غلط ہے۔ لیکن تسلیم شیعہ مثال میں۔ حضرت ابی طالب صاحب دو حال کے شخص ہوئے۔ نیچے درون۔ نیچے برون۔ یعنی ایمان اور شرک دونوں میں ملے جلے دو رنگ ہوئے۔ پس اگر آدھے مومن ہیں۔ تو عند شیعہ آدھے مشرک بھی۔ بدین مثال خالص مومن مسلمان نہ ہے۔ اور نہ مشرک سے پاک ہو



جب ایسا ہو کہ امامیہ مذہب ابی طالب کو کافر مانتا ہو۔ اور شیعہ شرک سے پاک نہیں جانتا تو ان کے تمام احکام آیت و وجہت اعلام، حبط ہو گئے۔ کہ باوجود کمال معرفت پیدا ہو جانے کے بھی اقرار اسلام خالص نہ کیا۔ نماز پر بھی نبوت کا اقتداء نہ کیا۔ کفار سے جہاد نہ کیا۔ گواہی طبیعت بہ نسبت سائر کفار کے شرارت سے پاک تھی۔ تاہم مرتد تبلیغ سے بری نہ تھے۔ جبکہ کفار کے کمنے پر۔ حضور علیہ السلام کو ان کے معبودوں کے خلاف کھنڈ سے باز رہنے کی سفارش کی جو صریح علی کفر ہو۔

امامیہ و شیعہ کے نزدیک ثابت ہو چکا کہ کفار و شرک سے پاک نہ تھے۔ بدین حالت و صورت۔ حکمت علی کی چال بین قصیدہ گوئی آپ کو کیا فائدہ دے سکتی ہو؟ پس یہ نبوت بالا۔ اگر طہارت نسبی کا یہی مفہوم ہو۔ تو آپ سے کفر کی شامت سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مثل شہ پر طہارت نسب کا فخر نہ رہا۔

**طہارت نسبی۔** اگر یہی مانتے ہو۔ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ آدم و حکم قرآن بت پرست تھا یعنی شرک۔ اصل نسب سب کی آدم علیہ السلام سے پاک ہو۔ آگے عل ہو۔ خواہ کفر ہو۔ خواہ اسلام۔ ایمان ہو۔ خواہ شرک۔ اسکو نسب کیا تعلق۔ نوح علیہ السلام پاک تھے۔ ان سے ایک بیٹا پیدا ہوا۔ پس پاک سے پلید عمل۔ اور پلید عمل سے پاک پیدا ہوئے۔ یہ کسی کے لیے کوئی عمل فخر نہیں اور نہ مصل کی

ابی طالب صاحب بحال کفر کے حضور علیہ السلام نے بقول شیعہ دودھ پیا ہو۔ جس سے آپ کو کوئی نقص نہیں۔ ہرگز ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ اور برے مذہب شیعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اس حال سے اب بری نہ رہے۔ سب کی پیدائش یکساں رہی۔

**حفاظت کا ذمہ دار خدا تھا۔** بوقت تعیین بربلیغ اپنے نبی کی حفاظت کا ذمہ باین الفاظ اٹھایا و اللہ یعصمک من الناس۔ کہ خدا۔ تیرا۔ نگہبان ہو۔ کہ لوگوں کی شرارت سے ضرر سے۔ ایذا رسانی سے۔ ہمیشہ تجھے محفوظ رکھیکا۔ اور زیر نظر رکھے گا۔ انت باعیننا۔ چنانچہ حضور علیہ السلام ہر قسم کے ضرر سے ہمیشہ محفوظ رہے۔ جب ثابت ہو چکا کہ حفاظت نبوی خاصہ فعل خدا ہو تو کسی غیر اللہ شخص کو رسول اللہ کا ہی فطرتاً ہی

نگہبان تمام مانتا شرک نجد ہو۔ ابی طالب صفا ہرگز ہرگز رسول اللہ کے محافظ نہ تھے۔ .....  
خدمت۔ ابی طالب صاحب رسول اللہ کی خدمت نہیں کی نبوت کی خدمت اور رسالت کی حمایت



ان پر ایمان آوری ہو۔ سو شیعہ مذہب سے انکا کفر اور شرک ثابت ہو چکا ہو۔ جب آپ کھلم کھلا مسلمان نہ ہوئے تو بے شک ابی طالب نے حضرت محمدؐ علیہ السلام کی۔ بحیثیت "رسول اللہ" ہونیکے خدمت نبین کی۔

ہاں۔ حضور علیہ السلام کی شخصیت کی ضرورت حمایت کی۔ سو بلحاظ قرابت کے آپ نے اپنا قومی فرض ادا کیا جس کا جواب حضرت محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاف و صہ۔ مقابلہ کے وزن سے حضرت علیؑ کی شخصیت زیادہ سے زیادہ بوجہ کر دیا۔ لہذا یہ قرابت کے لحاظ سے خدمت۔ حضرت ابی طالب کو مسلمان ثابت نہیں کرتی کیونکہ یہ خدمت مرسلہ کی خدمت نہ تھی۔ یعنی ایمان نہ لایا گیا۔ اور دنیاوی قرابت کا جواب آپ کی اولاد پائیگی۔

ابا تہاسس ہو کہ ہندوستان کے مناظر شیعہ پھیلان۔ ابی طالب صاحب کا اسلام اور ایمان ثابت کر کے قول امام محمدؐ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصلاح کریں۔ یا تلافی سے اعتراض اہل یون۔ ا۔ شعبان ولی محمدؐ شیدا۔ از گھانہ۔ ضلع جھنگ۔ پنجاب۔

### از مدیر انجھ عاقہ اللہ

ابو طالب کے ایمان پر شیعوں نے صرف اپنی اوس جلی محبت کے باعث (جو انکو کافروں کے ساتھ ہو) اس قدر زور دے رکھا ہو ورنہ ابو طالب کا کفر مخفی نہیں ہو۔

بغیر شیعہ جو انکے ایمان ثابت کرنے کے لیے ہین اسکی تو خاص ایک چیز ہو لیکن بعض سنی جو شیعوں کے قریب ہین اگر ابو طالب کے ایمان کے قابل ہو گئے ہین انکی حالت قابل افسوس ہو۔ کیونکہ کمال سنت کی ہوا بات صحیح ابو طالب کے کفر پر باوضہ طرق دلالت کرتی ہین۔ صحیحین میں ابو طالب کے کفر کی بہت سی باتیں ہین خصوصاً صحیح مسلم میں تو اسکا ایک مستقل باب ہو جس کا عنوان یہ ہو ہاں تفع انبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب

بعض شیعوں کو اہل سنت کے مقابلہ میں ابو طالب کے ایمان ثابت کرنے کی ہوس دامن گیر ہوتی ہو ہونا انکی صاحب استقصاء الاقدام نے اس کے متعلق بہت کچھ تیزی طبع دکھائی ہو صاحب استقصاء کی کو ہر منتفی کی حقیقت نشانہ آئندہ شیعہ میں غاہر کیا ہوگی۔



# سیر نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

اور

## والیہ بھوپال و امت بالعرف والاقبال

انجم کے گزشتہ نمبروں میں مختصراً لکھا جا چکا ہے کہ بگم صاحبہ بھوپال نے اس کار خیر کی طرف توجہ فرمائی ہے اور اس عظیم الشان کام کو مولوی شبلی صاحب کے متعلق کیا ہے۔ اور بقصد نصیحت یہ بھی لکھا گیا تھا کہ بگم صاحبہ کو اپنی اس تجویز میں صحیح رائے قائم کرنے کا موقع نہیں ملا اور یہ کہ بگم صاحبہ کو اگر یہ کام کرنا ہے تو اس اہتمام کے ساتھ کریں جو اور زمین یہ نے فتاویٰ عالمگیریہ کے جمع کرنے میں کیا تھا کہ آج وہ تمام دینیات کے مسلمانوں میں مسلم ہو اور ایک خیر جاری قیامت تک منفعہ ہستی پر انکی یادگار ہے۔

فاضل معاصر ایڈیٹر صاحب ضیاء الاسلام مراد آباد نے انجم کی رائے کو بہت پسند کیا۔ چنانچہ وہ اپنے رسالہ مورخہ ۱۵ جمادی الثانیہ ۱۳۳۳ھ میں رقم فرماتے ہیں۔

مولوی شبلی صاحب نے مذکورہ کے گزشتہ سالانہ اجلاس سے قبل اور مذکورہ میں بھی سیر نبوی کی تالیف کا ارادہ ظاہر فرمایا تھا جو ایک نہایت ضروری چیز ہے۔ بگم صاحبہ سلمہ اللہ نے اس اہم کام کی اعانت میں دعائی سوریہ ماہوار کی اعانت کا وعدہ کیا ہے لیکن سیرۃ نبوی کا کام جس قدر اہم ہو اس کے لیے مولوی شبلی صاحب کی غیر مستند ذات کافی نہیں تھی اس لیے مناسب یہ تھا کہ بگم صاحبہ اپنے اہتمام سے خود اس کام کو انجام دیتیں۔

بمبصر انجم کی حسبِ نل رائے اس خصوص میں نہایت متاثر ہے بگم صاحبہ بھوپال کو مزید توجہ کی ضرورت ہے۔ (اس کے بعد انھوں نے انجم کی پوری تحریر نقل کی ہے)۔

اس طرف بعض اجاب دینی کا اصرار ہوا کہ اس مادہ میں ایک مفہوم اور ہونا چاہیے شاید کوئی مذہب خدا اس مفہوم کو بگم صاحبہ بھوپال تک پہنچائے اور وہ متنبہ ہو جائیں وہ نہ با علیک اما اللہ غفر



منہ اس بدشہ جسکو شیعہ کہتے ہیں کہ لکھا جاتا ہے۔

واضح ہے کہ اُس اکرم الاولینؑ والاخرینؑ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت لکھنے کیلئے وہ شخص موزون ہو سکتا ہے جو صحیح العقائد ہو اور کمال مناسبت و محبت اس ذات قدسی صفات کے ساتھ رکھتا ہو اور اسکے ساتھ ہی تمام علوم دینیہ خصوصاً علم حدیث میں مہارت کا ملہ اسکو حاصل ہو۔

بغیر ان اوصاف کے اگر کوئی شخص اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت لکھے تو یقیناً اُس سے بجائے نفع کے عوام مسلمین کو ضرر پہونچے گا اندیشہ ہے۔ اور میرے خیال میں اُسکی لکھی ہوئی سیرت کی مفرت عیسائیوں کی لکھی ہوئی سیرتوں سے بدرجہا فائق ہوگی۔

میرے خیال ناقص میں وہ مولوی صاحب جنکو بیگم صاحبہ کے سامنے اس کام کیلئے پیش کیا گیا ہے ان اوصاف سے کچھ حصہ نہیں رکھتے۔ جو شخص میرے اس کلام کی تصدیق میں متامل ہو اسکو چاہیے کہ اُن مولوی صاحب کے تصنیفات شریفہ کا مطالعہ کرے خصوصاً اُن تصانیف کا جنکا رد اہل علم نے لکھا ہے مثلاً کتاب سیرۃ النعمان کے کہ اسکا رد حسن البیان بانی سیرۃ النعمان چھپ چکا ہے اور شل کتاب انفارو کہ اسکا رد مولوی محمد جان صاحب غازی پوری نے لکھا ہے ابھی مطبوع نہیں ہوا۔

اس وقت میرے مختصر کتابخانہ میں مولوی صاحب موصوف کی تصنیفات میں صرف **الکلام حصہ دوم** نکلی۔ لہذا نمونہ کے طور پر اسی کتاب کی کچھ حالت ظاہر کی جاتی ہے۔ والفرقۃ بتبینی عن الغدیر۔

ایک لحاظ سے یہ کتاب انکی دوسری تصانیف پر فائق ہے۔ کیونکہ دوسری کتاب میں متعلق بہ فن سیر ہیں۔ جنہیں نوع من المتماہل کی گنجائش ہے۔ بخلاف اس کتاب کے لہذا یہ کتاب دوسری تصانیف کے لیے بقیس علیہ بنفہ کی بدرجہ اعلیٰ استحقاق رکھتی ہے۔

اس وقت جو کچھ اس کتاب کے متعلق لکھا جاتا ہے اس میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جسکے لیے غیر معمولی تتبع اور غور و خوض سے کام لیا گیا ہو۔ بلکہ صرف وہی باتیں ہیں جو معمولی ورق گردانی سے ظاہر ہو گئیں۔





## الکلام حصہ دوم کی مختصر کیفیت

(۱) صفحہ ۴۰ سے صفحہ ۴۵ تک مولوی صاحب نے ملاحظہ کے اعتراضات وجود باری تعالیٰ پر نقل کیے ہیں۔ اسکے بعد صفحہ ۴۵ سے اُن اعتراضات کا جواب یا شرع کیا جو جس کی ابتدا میں لکھتے ہیں۔

”ہم کو اس سے انکار نہیں کہ عالم اجزلے و میترطیسی سے بنا ہے۔ ہم کو یہ بھی تسلیم ہے کہ عالم قدیم ہے۔ جیسا کہ خود مسلمانوں کے ایک بڑے فرقہ معتزلہ اور حکمای اسلام یعنی فارابی و ابن سینا اور ابن رشد کی رائے ہے“

و اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مولوی صاحب قدیم عالم کے قائل ہیں اور معتزلہ اور ملاحظہ فلاسفہ (خلو حکماء اسلام کا لقب یا ہے) کے متقدمین۔ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اہل سنت و جماعت ایسے شخص کو صحیح العقیدہ سمجھیں گے؟

آگے چل کر مولوی صاحب بچوالہ ابن رشد قدیم عالم کا ثبوت قرآن سے دینا چاہتے ہیں۔ اور دو تین آیتوں کے ٹکڑے نقل کیے ہیں۔ لیکن غنیمت ہے کہ خود مولوی صاحب بھی ان آیات کو اپنے عا پر قطعی الدلائل نہیں بتاتے بلکہ فرماتے ہیں کہ ان آیتوں سے یہی مبادر ہوا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ اگر بالقرآن تبادر کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو کبھی خلاف مبادر معنی بھی مراد ہوا کرتے ہیں بلکہ بعض اوقات واجب ہو جاتے ہیں۔ کمالی بخفی۔

(۲) معجزات کے ممکنہ الوقوع ہونے اور ان کی دلیل نبوت بننے سے بڑے شد و مد سے انکار کرنے کے بعد صفحہ ۱۷ میں رقم فرماتے ہیں۔

”ان سب امور کو مان بھی لیا جائے تو یہ بحث باقی رہے گی کہ معجزہ صرف ان لوگوں پر حجت ہو سکتا ہے جو اس وقت موجود تھے۔ آئندہ نسلوں کو اسکا علم صرف روایت کے ذریعہ سے ہو سکتا ہے لیکن اس قسم کی روایتوں کو قطعی اور یقینی کیونکر ثابت کیا جاسکتا ہے۔ روایت میں سب سے بڑا عیب تو اتر کا ہے یعنی جو خیر



متواتر ہوئی ہو اسکو یقینی کہا جاتا ہے۔ لیکن کیا تمام متواترات یقینی ہیں۔ یہود متواتر بیان کرتے ہیں کہ توراہ میں کسی قسم کی تحریف نہیں ہوئی۔ یہود اور نصاریٰ دونوں متفق اللفظ ہیں اور متواتر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ مصلوب ہوئے۔ پارس زردشت کے معجزات کو متواتر بیان کرتے ہیں۔ غرض ہر فرقہ اپنے مذہب کے متعلق بہت سے واقعات متواتر بیان کرتا ہے لیکن کیا ان واقعات کو ہم یقینی سمجھتے ہیں۔ شاید یہ کہا جائے کہ روایت کی صحت کے لیے اسلام شرط ہو جسکے معنی ہوئے کہ صرف مسلمانوں کا متواتر مفید یقین ہو لیکن اس ایک طرف ڈگری کو مخالف کیونکر تسلیم کر سکتا ہے؟

**ف** اس عبارت سے علاوہ اسکے کہ مولوی صاحب کے عقائد کا فساد ظاہر ہوا یہ بھی واضح ہوا کہ فن حدیث کے نہایت موٹے موٹے مسائل کا علم بھی انکو نہیں ہے۔ یہاں تک کہ حدیث متواتر کی تعریف اور اس کے حکم اور شرائط سے بھی ناواقف ہیں۔ مولوی صاحب کو اگر متواتر کی تعریف وغیرہ معلوم ہوتی تو کبھی فرعون یا طلحہ یہود و نصاریٰ کو متواتر نہ کہتے اور ہرگز نفرمائے کہ روایات متواترہ مفید یقین نہیں ہوتیں۔ خصوصاً مولوی صاحب کا یہ فرمانا کہ روایت کی صحت کیلئے اسلام شرط ہے، انکی بے نظیر ناواقفیت کو ظاہر کر رہا ہے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی صاحب کے نزدیک صحت و متواتر ایک چیز ہے حالانکہ دونوں میں کچھ تعلق بھی نہیں۔

مزید انکشاف کی غرض سے متواتر کی تعریف وغیرہ بیان کرتا ہوں تاکہ اچھی طرح واضح ہو جائے کہ مولوی صاحب کو فن حدیث سے کیسی اجنبیت ہے۔ نخبۃ الفکر میں ہے۔

انجرامان کیونکہ طرق بلا عدد معدن اوع حصہ با فوق الائنیں او بہما او بواحد فالاول المتواتر او ہوا المفید للعلم الیقینی۔ ترجمہ۔ روایت کے لیے اگر بہت سندیں ہوں جو کسی عدد معدن کے اندر منحصر نہ ہوں یا زائد از دوین یا دوین یا ایک میں منحصر ہوں پس پہلی قسم متواتر ہو اور وہ علم یقینی کو مفید ہوتی ہے یعنی حدیث کی باعتبار سند کے چار قسمیں ہیں۔ متواتر۔ مشہور۔ غریز۔ غریب۔ متواتر اسکو کہتے ہیں جسکے راوی بیشمار ہوں۔ باقی میں قسم کو احاد کہتے ہیں۔ متواتر کے مفید یقین ہونے کے لیے چار شرطیں ہیں اول یہ کہ راوی بکثرت ہوں دوم یہ کہ راویوں کی کثرت اس حد تک ہو کہ



کہ اُنکے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل محال سمجھے سو ہم یہ کہ ہر زمانہ میں ابتدا سے انتہا تک اسی قدر کثرت راویوں کی ہو چھا رہی ہے کہ انتہا اس روایت کی مشاہدہ یا سماع پر ہو۔ مثلاً یہ حسب کثرت اورنگ زیب دہلی کا ایک بادشاہ تھا۔ متواتر ہے۔ اور اس میں یہ چاروں شرطیں بھی پائی جاتی ہیں بخیر اسکے راوی بکثرت ہیں اور انکی کثرت اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ اُنکے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل محال سمجھتی ہے۔ اور یہی کثرت اسکی ہر زمانے میں تھی اور انتہا بھی اسکی مشاہدہ پر پہنچنے اخیر راوی اس خبر کے یہ بیان کرتے ہیں کہ اورنگ زیب کو ہمنے خود دیکھا تھا۔

جب یہ چاروں شرطیں کسی متواتر میں پائی جائیں گی تو وہ متواتر یقیناً مفید یقین ہوگی شرح نخبہ کی عبارت دیکھیے فاذا جمع هذه الشروط الاربعه وهى عدد كثير احاطت العادة لواء طوم على الكذب رووا ذلك عن مسلم من الابتداء الى الانتهاء وكان مستنداً انتہائهم محس۔ اور بعض محدثین نے ان شرائط اربعہ کو متواتر کی تعریف میں داخل کیا ہے بلکہ اسکے ساتھ ایک شرط اور بھی بڑھادی ہے کہ وہ سماع کو فادہ علم کرے۔

اب مولوی صاحب یا اُنکے حامی بتائیں کہ یہود و نصاری کے وہ مقولات باطلہ حسن کو مولوی صاحب متواتر فرماتے ہیں اور اُنکے مفید یقین نہ ہونے سے سرے سے متواتر کو اس صفت سے عاری بنانا چاہتے ہیں اصول حدیث کی بنا پر کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے۔ اول تو یہود و نصاری کے ان مقولات کا متواتر ہونا ہی محال کلام ہے اور اگر بغرض محال ہم تسلیم کر لیں تو ان متواترات کا مفید یقین نہ ہونا اس سبب ہے کہ ان میں وہ چاروں شرائط نہیں پائے جاتے اور شرائط سے قطع نظر کر کے چوتھی شرط کا نہ پایا جاتا تو قطعی ہے۔ تورات کے محرف نہ ہونے کی روایتیں یا حضرت عیسیٰ کے مصلوب ہو جانے کی روایتیں ہرگز مشاہدہ یا سماع پر منتہی نہیں ہیں کوئی جم غفیر ان دو واقعات میں سے کسی واقعہ کو اپنا چشم دید ہونا یا کسی لازم الصدق سے مسموع ہونا نہیں بیان کرتا۔

اب دوسری بات کو ملاحظہ کیجیے یعنی یہ کہ مولوی صاحب متواتر کو اس صحیح کو ایک خبر سمجھتے ہیں



حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔ صحیح ایک قسم کی احادیث کی جو قسم ہے متواتر کا۔ اس بنا پر چاہیے کہ متواتر میں اور  
 صحیح میں تباین کی نسبت ہو۔ نختہ الفکر میں صحیح کی تعریف دیکھ لیجیے۔ و خیر الاحاد بنقل عدل تام  
 الضبط متصل السند غیر معلول لا شاذ ہو صحیح لذاتہ۔ مگر بعض محدثین نے دونوں میں عموم خصوص کی  
 نسبت بیان کی ہے۔ فکل متواتر صحیح بغیر عکس کلی۔

(۲۳) نبوت اور خرق عادت کی اصلی حقیقت بیان کرتے ہوئے صفحہ ۷۷ میں لکھتے ہیں  
 ”پہلا مسئلہ۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان جس قدر حقائق اشیا سے نا آشنا ہوتا ہے اسی نسبت  
 سے علل اسباب کے سلسلہ پر اسکی نظر کم پڑتی ہے اور وہ ہر چیز کو براہ راست خدا کی طرف منسوب کرتا ہے  
 پھر بفواصلہ چند سطور فرماتے ہیں۔

”غرض جس قدر حقیقت طلبی اور غوررسی بڑھتی جاتی ہے علل اسباب کا سلسلہ وسیع ہوتا  
 جاتا ہے یہاں تک کہ بالآخر اس بات کا یقین ہوتا جاتا ہے کہ عالم میں جو کچھ ہوتا ہے وہ علت و معلول سبب و مسبب  
 شرط و مشروط مؤثر و مثر کے سلسلہ کے بغیر نہیں ہوتا۔“

ف ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کو براہ راست خدا کی طرف منسوب کرنا حقائق  
 اشیا سے نا آشنائی پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی جب تک انسان جاہل تھا ہے اسوقت تک وہ ہر بات کو براہ راست  
 خدا کی طرف منسوب کر دیتا ہے اور جیسے جیسے علم کی روشنی اُسکے دماغ کو منور کرتی جاتی ہے وہ ہر چیز کو  
 وہ ہر چیز کو غیر اللہ کی طرف نسبت کرنے لگتا ہے۔ معاذ اللہ معاذ اللہ اگر خدا کی طرف نسبت کرنا جاہل  
 ہے اور غیر اللہ کی طرف نسبت کرنا علم ہے تو آپ کے اس علم سے وہ جاہل کرو و رن درجہ افضل ہے۔

کیا اہل انصاف کہہ سکتے ہیں کہ یہ مضمون جو مولوی صاحب کی مذکورہ بالا عبارت میں ہے صریح الحاد  
 نہیں ہے؟ قرآن کریم میں، احادیث نبویہ میں، اکابر اہل اسلام کے کلمات میں، اشیا کی نسبت براہ  
 راست حق تعالیٰ کی طرف اس کثرت کے ساتھ ہے کہ محتاج بیان نہیں۔ کیا یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ یہ سب  
 نسبتیں حقائق اشیا کی نا آشنائی کے باعث ہیں (نعوذ باللہ تعالیٰ من شر الوساوس)

(۲۴) صفحہ ۸۰ میں فرماتے ہیں ”مثلاً یہ عقیدہ کہ کفر، زنا، معاصی اور برائیاں سب خدا کی



حکم اور ارادہ اور مشیت سے ہین فی نفسہ سچ ہے۔

**ف** معلوم ہوا کہ مولوی صاحب کے نزدیک حکم اور ارادہ اور مشیت میں کچھ فرق نہیں۔  
ایسی بے نظیر نادانیت کے ساتھ سیرت نبوی کے لیے قلم اٹھانا کمان تک مناسب خیال کیا جاسکتا  
ہے؟ مولوی صاحب! حکم اور چیز ہو ارادہ اور مشیت اور چیز ہو۔ شرح عقائد نسفی پڑھئے والا بھی ایسی  
موٹی موٹی باتوں کو جانتا ہے۔ پھر نصوص قرآنیہ کو دیکھیے صاف صاف ارشاد ہو رہا ہے کہ اِنَّ السَّالِمِیْنَ  
بِالْفَتْحَاءِ۔ مولوی صاحب! آپ کو کمان سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کفرنا معاصی اور برائیوں کا حکم  
دیتا ہے۔ کسی آیت قرآنی میں آپ نے یہ مضمون دیکھا یا کسی حدیث میں ملاحظہ فرمایا یا کسی عالم اسلام کے کلام  
میں نظر سامی سے گزرا۔

(۵) صفحہ ۲۱۰ میں فرماتے ہیں ”اکثر جگہ محض مجاز و استعارہ ہے۔ مثلاً جمادات کی تسبیح۔  
آسمان و زمین سے خطاب اور انکا جواب۔ ازل میں بنی آدم کا اقرار۔ خدا کا عرش پر شکن ہونا وغیرہ وغیرہ“  
**ف** ان چیزوں کا مجاز و استعارہ ہونا گو خلاف نصوص ہے جیسا کہ قرآن شریف میں آسمان  
زمین وغیرہ کی تسبیح کو و لکن لا تفقهون تسبیح کے ساتھ موکہ کرنے سے ظاہر ہے لیکن اگر مولوی صاحب نے  
کوئی کلیہ قاعدہ مقرر کر دیا ہو تا جس کے ذریعے سے حقیقت و مجاز کی حد بندی ہو جاتی تو ہم اسکو چند ان  
معیوب نہ سمجھتے مگر افسوس تو یہ ہے کہ مولوی صاحب نے ایسا کوئی کلیہ قاعدہ نہ بتایا۔ اسکی وجہ سوا  
اسکے کیا ہو سکتی ہے کہ مولوی صاحب کو نیچر یون کیلئے ایک وسیع شاہراہ کا کھول دینا نہ نظر تھا کہ جو بات قرآن  
و حدیث کی جس نیچری کو غیر معقول معلوم ہو یا جو حکم دشوار نظر آئے اسکو مجاز کہہ کر اڑا دے۔

(۶) اسلام کے مانع ترقی نہونے کی بحث کرتے ہوئے صفحہ ۲۳۴ و صفحہ ۲۳۵ میں لکھتے ہیں۔  
”کسی قوم کی ترقی کا ایک بڑا اصول یہ ہے کہ اس کے ہر فرد کو من حیث القوم سلف از یعنی اپنی آپ عزت کا  
خیال دلایا جائے۔ اسلام نے ابتداء ہی سے اس نکتہ کو ملحوظ رکھا۔ چنانچہ مسلمانوں کو مخاطب کئے کہا  
کنتم خیر امت۔ اللہ العزیز و لہ رسول و للمؤمنین۔ قرن اول میں یعنی جب تک اسلام اسلام رہا یہ خیال تمام  
مسلمانوں میں اس قدر جاگزن تھا کہ قوم کا ہر فرد من حیث القوم اپنے آپ کو افضل ترین عالم سمجھتا تھا۔



یہی سلف آرزو کا خیال تھا جو مسلمانوں کے ہر قسم کی حوصلہ مندیوں اور الواعزیوں، بلند خیالیوں کا باعث تھا۔ تاریخوں میں تھے پڑھا ہوگا کہ ایک معمولی درجہ کا مسلمان بھی قیصر و کسری کے دربار میں کس لیری و آزادی سے سوال جواب کرتا تھا۔

**وقت** مولوی صاحب کو یورپ کی اوضاع اور اطوار سے ایسی گہری محبت تھی۔ اور اس محبت کا نشہ اوپر ایسا غالب ہو کہ انکی بُری سے بُری بات میں بھی مولوی صاحب کو مزارون خوبیاں نظر آتی ہیں اور چاہتے ہیں کہ کسی طرح ان قبائح کو اسلام کی تعلیم قرار دیں۔ چنانچہ کبر و نخوت اور اپنے دوسرے کی نوع کو ذلیل سمجھنے کی خصلت جو اہل یورپ میں ہے مولوی صاحب کو ایسی مرغوب ہوئی کہ اسکو قرآن کی تعلیم قرار دیتے ہیں اور تاریخی واقعات سے ثابت کرنا چاہتے ہیں معاذ اللہ من و ملک۔

قرون اولیٰ میں کوئی مسلمان اپنے کو ہرگز کسی حیثیت سے افضل ترین عالم نہ سمجھتا تھا۔ بلکہ خوفِ خدا اور اپنا ایسا غالب تھا کہ انکی نظر اپنے محاسن پر پڑتی ہی نہ تھی اپنے کو مجموعہ معائب جانتے تھے۔ قیصر و کسری کے انکا بمیاکانہ گفتگو کرنا محض اس سبب سے تھا کہ غیر اللہ کے خوف سے انکا دل خالی ہو چکا تھا۔ مد کے سوا کسی میں نفع و ضرر پہنچانے کی قدرت کا خیال انکے دلوں میں نہ تھا۔ وہ جانتے تھے قیصر و کسری اگر اپنی تمام قوت ختم کر کے ہکوٹہ پہنچانا چاہیں تو ہرگز بغیر تقدیر الہی وہ ہمارا بھی بکامین کر سکتے۔ اسی خیال نے انکو دہرو میاں بنا یا تھا۔ نہ اس خیال نے کہ ہم تمام دنیا افضل ہیں۔

قرون اولیٰ کے مسلمان اپنے کو تمام عالم سے افضل سمجھتے تھے یا اپنے کو سب سے ارذل جانتے۔ اسکا حال تو آپ کو اُس وقت معلوم ہوتا جیسا کہ علم حدیث کی کتاب میں پڑھی ہوئی۔

دورِ نجائیے شکوۃ کا باب البکا، والنخوت نکال کر دیکھ لیجیے۔ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ یا لیتنی شجرۃ تصد۔ اسی کاش میں بجائے انسان کے ایک درخت ہوتا جو کاٹ ڈالا جاتا۔ ایک صحابی میں کاش میں بجائے انسان کے بکری ہوتا جسکو لوگ ذبح کر کے کھا لیتے۔ حضرت فاروق اعظم ہیں کہ جس قدر اعمال ہوتے حضرت کے بعد کیے ہیں انکا نہ ہمیں ثواب ملے نہ عذاب ہو۔ ہم اسکو



اذین بر ملائک شرف داشتند  
کہ خود را بہ از سگ نہ پیدا شستند

ہیمن سے معلوم ہو گیا کہ آیات قرآنی جو آپ نے نقل کیں انکا ہرگز یہ نشانہ نہیں ہے کہ مسلمانوں میں  
مکبر و نخوت پیدا ہو جائے کیونکہ ان آیات میں خیریت و عزت کو جن اوصاف کے ساتھ مشروط فرمایا ہے  
اُن اوصاف کا اپنے میں ہونا قبل از موت کسی کو بالیقین نہیں معلوم ہو سکتا۔ فان العبرة بالحوالیم۔

قطع نظر اس سے قرآن نے یہ فرمایا ہے کہ تم بہترین ہو۔ یہ تو بتین فرمایا کہ تم اپنے کو بہترین سمجھو۔  
اپنے کو افضل سمجھنا امراض روحانیہ میں سے ہے جب کوئی شخص امراض روحانیہ سے پاک ہو جاتا ہے  
اُسکے سامنے اُسکی کتنی ہی تعریف کی جائے اُسکے کتنے ہی اوصاف و اُتعیہ کے پیش نظر کر دیے جائیں  
مگر اُسکو اُنکی طرف التفات ہی نہیں ہوتا اور وہ اپنے کو ہمیشہ گنجینہ معائب ہی خیال کرتا ہے۔ صحابہ کرام  
کے حالات بچشم بصیرت دیکھو تو تمہاری سمجھ میں یہ نکتہ آجائے۔ قرآن کریم کی ایب و سری آیت  
میں یہ نکتہ بہت صاف کر دیا گیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔ الذین یؤتوا ما اتوا و قلوبہم وجلہ یعنی وہ لوگ  
جو نیک اعمال کرتے ہیں مگر اُنکے دل خوف سے بھرے ہوئے ہیں کہ وہ اعمال قبول ہوں انہوں  
(۷) دین و دنیا کا باہمی تعلق بیان کرتے ہوئے صفحہ ۲۴۲ میں لکھتے ہیں: ”سب سے بڑھ کر“

کہ امت محمدیہ کو اعمال صالحہ کے معاوضہ میں جس چیز کے عطا کرنے کا وعدہ ہوا وہ خلافت اور  
تختی۔ وعد اللہ الذین آمنوا و عملوا الصالحات لیستخلفنہ فی الارض (ترجمہ) خدا نے اُنلوگوں کو  
جو ایمان لائے اور جنہوں نے اچھے کام کیے یہ وعدہ کیا کہ اُن کو خلافت دے گا۔

و اس عبارت سے دو باتیں مفہوم ہوئیں اول دنیا اور دنیا کی سلطنت کی عظمت  
دوسرے یہ کہ اعمال صالحہ کا معاوضہ خلافت و سلطنت ہے۔

تمام مسلمان جانتے ہیں کہ یہ دونوں باتیں شریعت اسلامیہ کے کس درجہ مناقض ہیں  
دنیا کی مذمت کس درجہ وارد ہوئی ہے کوئی حنفی بات نہیں ہے۔ اعمال صالحہ کا معاوضہ جنت اور



رضای حق تعالیٰ ہر نہ دنیا کی سلطنت - دنیا دار الجزاء نہیں دار العمل ہے - درالجزا آخرت ہے -  
 قرآن مجید میں نہ معلوم کتنی آیتیں ہیں جن میں جنت اور رضای حق تعالیٰ ہی کو جزائے اعمال صالحہ فرمایا  
 گیا ہے - مگر غالباً وہ سب آیتیں مولوی صاحب کے نزدیک مجاز و استعارہ ہو گئی - کاش مولوی صاحب  
 نے یہ لکھا ہوتا کہ اعمال صالحہ کے معاوضہ میں جن چیزوں کے عطا کرنے وعدہ ہوا ہے ان میں سے  
 ایک خلافت و سلطنت بھی ہے، مگر غضب تو یہ ہے کہ مولوی صاحب معاوضہ کو خلافت و سلطنت میں  
 منحصر تبارہے ہیں جس سے جنت کے ایک افسانہ بے اصل ہونے کی طرف لطیف اشارہ نکلتا ہے -  
 اب ایک اور لطیفہ سنئے - مولوی صاحب کی تقریر کا مقصود یہ ہے کہ ہر زمانے اور ہر مقام  
 میں مومنین صالحین کو خلافت و سلطنت ملنی چاہیے - لیکن مشاہدہ اسکے خلاف ہے نتیجہ یہ ہوا  
 کہ وعدہ آسمیٰ کی تکذیب ہو گئی -

مولوی صاحب نے لفظ منکم کا ترجمہ ہی غائب کر دیا - اور آیت کے وعدہ کو وقت نزول  
 کے مومنین صالحین سے منحصر نہ رکھا - اسی سے یہ سب خرابیاں لازم آئیں - اب سوا اسکے  
 کیا کہا جائے کہ یا تو مولوی صاحب اس آیت کے معنی سے بخیر ہیں - یا دیدہ و دانستہ ایسی تقریر  
 فرما رہے ہیں -  
 (باقی آئندہ)

## اطلاع

۷۔ شوال کا پرچہ حسب دستور قدیم بوجہ تعطیل عید  
 کے شائع نہ ہوگا -

راقم - مدیر النجم



اور جو روایت کہ اس مطلب پر دلالت کرتی ہے وہ ہے کہ حکو اسحاق بن عمار نے  
 ابو عبد اللہ علیہ السلام سے اُس مرد کے بارے میں روایت کیا ہے جو اپنے  
 برتن میں زہری ہوئی (چوبیا (پڑی) دیکھے۔ حالانکہ وہ اس سے پہلے اس  
 برتن سے کئی بار وضو کر چکا تھا یا اپنے کپڑوں کو دھو چکا تھا یا اُس سے  
 غسل کر چکا تھا۔ اور اُس چوبیا کا پیٹ پھٹ چکا ہے۔ امام نے فرمایا کہ اگر  
 اس نے اس برتن میں چوبیا دیکھ لی تھی قبل اس کے کہ غسل کرے یا وضو  
 کرے یا اپنے کپڑے دھوئے اور دیکھنے کے بعد اُس نے یہ افعال کیے تو اس پر  
 لازم ہے کہ اپنے کپڑوں کو دھوئے اور تمام اُن چیزوں کو جن کو یہ پانی لگ گیا  
 ہو دھوئے اور وضو کا اور نماز کا اعادہ کرے۔ اور اگر اُس نے ان افعال سے  
 فارغ ہو کر چوبیا کو دیکھا ہو تو اب اس پانی کو ہاتھ نہ لگائے۔ اور اس پر  
 نماز وغیرہ کا اعادہ واجب نہیں۔ کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ کب گری ممکن ہے  
 کہ اُسی وقت جبکہ اُس نے دیکھا اُس میں گری ہو۔

لیکن وہ روایت جو احمد بن محمد نے محمد بن اسماعیل سے اُٹھون نے رضا  
 علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ اُٹھون نے فرمایا کُنُون کے پانی میں بُری  
 وسعت ہے اُسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی بیان تک کہ اُسکی یو بدل جائے  
 یا اُسکا مزاج بدل جائے اس صورت میں البتہ اُس کا پانی نکال ڈالنا  
 چاہیے بیان تک کہ اُسکی یو درست ہو جائے اور مرزا اسکا اچھا ہو جائے

سے جواب میں امام کو یہ صورت اختیار کرنا بالکل عبث معلوم ہوتا ہے بہر شخص یہ مناسب ہے کہ  
 نجاست دیکھنے کے بعد اس کا استعمال نہ جائے نہ شایب بالکل ملید الطبع اور کم فہم نہ

والذی یبدل علی ذلک و  
 اسحاق بن عمار عن ابی عبد  
 علیہ السلام فی الرجل الذی  
 یجد فی اناء فارة وقد فُتئ  
 من فی الاء مراراً غسل  
 منه شیاً و نفس من ذلک  
 الفارة منفوخة فقال ان  
 کان رثها و لا مل فی الاء  
 قبل ان یغسل او یوضأ او  
 یغسل شیاً ثم فعل ذلک بعد  
 ما رثها فی الاء فغسل ان  
 یغسل شیاً و یغسل بائناً  
 ذلک الماء و یبعد الوضوء  
 و الصلوة و ان کان اناء رثاً  
 بعد ما فرغ من ذلک و فعل  
 فلا یس من الماء شیاً لیس  
 علیہ شیء لا لایعلم شیء سقط  
 فیه ثم قال لعلہ یكون انما  
 فیه ذلک لسانہ الی رثا  
 و اما ما رواہ احمد بن محمد عن

ابن اسماعیل عن الربیع علیہ السلام قال ما ذلک و اس لا یحبہ شیء الا ان یتغیر ریحاً و طعمه یتغیر حتی یدرب الريح و یضبط طعمه



لان لمادة قال في نسخة الحديث انه لا يفسد فسادا ولا ينجذ انما يعلل بشئ منه الا بعد نزح حميها لا ما يتغيره فاما لم يتغير فانه

نیز ح منه مقدار فیتسبب بلبا  
علی امیناہ فی کتاب تہذیب  
الاحکام فاما ما رواہ احمد  
محمد بن ابن محبوب عن الحسن  
بن صالح الثوری عن ابی  
عبد اللہ علیہ السلام قال اذا  
کان الماء فی الرکی کرأ لم  
يجز شیئ قلت ولم الکون  
ثمة شبار ونصف طولها  
زائدا شبار ونصف عمقها  
فی ثلثة اشبار ونصف ضلعا  
فیقول فی الخبر وجین احدیما  
ان کون المراد بالرکی المصنوع  
لا یلایکون له ما قد یسبغ  
روان الباب الرقی لما رواه  
فان ذلك هو الذي راعی فی  
الاعتبار بالکر علی بابناہ و

کیونکہ اسکے لیے ایک مادہ معلوم ہوتا ہے۔ پس مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ وہ  
پانی ایسا فاسد نہیں ہو سکتا کہ اسکے کسی جز سے بغیر کل پانی نکالے ہوئے  
نفع حاصل کرنا جائز نہ ہو سو اس پانی کے جسمین تغیر آجائے۔ اور جس میں  
تغیر نہ ہوا ہو اس کی ایک مقدار خاص نکال دی جائے اور باقی سے  
نفع حاصل کیا جائے جیسا کہ ہم کتاب تہذیب الاحکام میں لکھ چکے ہیں۔  
لیکن وہ حدیث جو احمد بن محمد نے ابن محبوب سے انھوں نے حسن بن صالح  
ثوری سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے  
تھے کہ جب پانی کنوئین میں ایک گہوا ہو تو اسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی۔ میں نے  
پوچھا کہ اگر کتنا ہوتا ہے امام نے فرمایا وہ پانی جو ساڑھے تین باشت مربع میں  
ہو اور اس کی گہرائی بھی ساڑھے تین باشت ہو۔ پس اس حدیث میں  
احتمال ہیں اول یہ کہ مراد کنوئین سے حوض ہو حسین کوئی سوت نہ ہو  
وہ کنوئین مراد نہیں ہیں جنین سوت ہوتے ہیں کیونکہ اگر کا اعتبار انھیں کنوئین  
میں ہے (جنین سوت نہوں) جیسا کہ ہم اسکو بیان کر چکے ہیں۔ دوسری بات  
یہ کہ شاید یہ حدیث تقیہ کے طور پر ہو۔ کیونکہ بعض فقہا حوض اور کنوئین کو  
باوجود قلت و کثرت پانی کے یکساں کہتے ہیں پس ممکن ہے کہ یہ حدیث انھیں  
کے موافق ہو۔ اور اس مطلب کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حسن بن صالح جو

اس تقیہ کا احتمال ائمہ کی حدیث میں اس قدر کثرت کے ساتھ جاری کیا جاتا ہے کہ  
مشکل سے کسی حدیث کی بابت خالی از تقیہ ہونے کا گمان ہو سکتا ہے پر لطف یہ ہے  
کہ ان ضرورت بھی تقیہ کی نہیں ہوتی جو سلف اختلافی ہو اس میں تقیہ کی کیا حاجت ۱۲

الا اعتبار بالکر علی بابناہ و  
ثانی ان یكون ذلك قد ورد  
مورد تقيته لان من الفقهاء

من ليسو بين الاباء والافراد ان في قلما وكثرهما فجوز ان يكون الخبر قد سوانا قلما والذی بین ذلك ان الحسن بن صالح راو



ہذا الحدیث زیدی تبری متروک الحدیث فیما یخص باب الیصبی یقع فی البئر اخصب فی الحدیث بحسین بن عبید اللہ عن احمد  
جو اس حدیث کا راوی ہے زیدی تبری ہے وہ حدیث نہیں لی جاتی جس کی روایت  
صرف اسی نے کی ہو۔

**باب -** بچہ کا پیشاب جو کنوئین میں گر جائے (تو کیا کیا جائے)

مجھے حسین بن عبید اللہ نے احمد بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں  
نے محمد بن یحییٰ سے انھوں نے محمد بن عبد الحمید سے انھوں نے سیف بن عمیر  
سے انھوں نے منصور بن حازم سے روایت کر کے خبر دی وہ کہتے تھے کہ  
مجھ سے میرے چند اصحاب نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کر کے بیان  
کیا کہ وہ فرماتے تھے کہ کنوئین سے سات ڈول نکال ڈالے جائیں اگر اس میں  
بچہ نے پیشاب کر دیا ہو یا اس میں چوبیا گر گئی ہو۔

لیکن وہ حدیث جو محمد بن احمد بن یحییٰ نے احمد بن محمد سے انھوں نے علی بن  
حکم سے انھوں نے علی بن حمزہ سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے  
روایت کی ہے کہتے تھے میں نے امام مہدوح سے پوچھا کہ جو بچہ دودھ چھوڑ چکا  
ہو اس کا پیشاب کنوئین میں گر جائے تو کیا کیا جائے؟ امام نے فرمایا ایک ڈول  
پانی نکال ڈالاجائے۔ میں نے کہا اگر مرد کا پیشاب گر جائے تو امام نے فرمایا  
کہ چالیس ڈول نکال ڈالے جائیں۔ پس یہ حدیث خبر اول کے منافی  
نہیں ہے کیونکہ جائز ہے کہ ہم ایسے بچہ کا پیشاب مراد لیں جس نے ابھی کھانا نہیں  
**باب -** جس کنوئین میں اونٹ یا گدھا اور ایسی ہی کوئی چیز گر جائے یا شتر  
پڑ جائے (تو اس کا کیا حکم ہے)

مجھے حسین بن عبد اللہ نے احمد بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے محمد بن علی

وما اشہما و یصیب فیہما الخمر فی الحسین بن عبد اللہ عن احمد بن محمد عن ابیہ عن محمد بن علی بن محبوب عن احمد

بن محمد عن ابیہ عن  
ابن احمد بن یحییٰ عن محمد بن

عن سیف بن عمیر عن منصور

بن حازم قال حدثنی عبد الرحمن

اصحابنا عن ابی عبد اللہ علیہ السلام

قال نیز ح منہ سبقہ دلاء

اذ ابال فیما اودی وقت

فیما فارقا فاما رواہ

محمد بن احمد بن یحییٰ عن احمد

بن محمد عن علی بن ائم

بن ابی حمزہ عن ابی عبد اللہ

علیہ السلام قال ساتھ عن

بول الیصبی یقع فی البئر

نقال لو احدثت ال

الرجل قال نیز ح منہ سبقہ

دلو فاینا فی الخمر لاول

لانی يجوز ان یعمل علی لول

صبی لم یاکل الطعام یاب

البئر یقع فیہا البعیر و الخمر



فی البسرا من الفارة قال  
الی شاة فقال کل ذاک  
بقول بیت دلاء قال حتی  
بلغت اعماء واخل قال کر  
من رقا مارواہ محمد بن  
یعقوب عن احمد بن ادریس  
عن محمد بن عبد الجبار عن  
صفوان عن ابن مسکان  
عن الحلی عن ابی عبد اللہ  
علیہ السلام قال اذا سقط  
فی البسرا شیء مغیر فاتیما  
فانزع سناوہ وان  
وقع فیما جنب فانزع سنا  
سبع دلاء وان مات فیما  
بحیرا وصبت فیما حمرخ  
الماء کلمہ وادواہا بحسین  
بن سعید عن النضر عن عبد  
بن سنان عن ابی عبد اللہ  
علیہ السلام قال ان سقط

عن ابی عن عبد اللہ بن المغیرۃ عن عمر بن یزید قال حدثنی عمرو بن سعید بن ہلال قال سألت ابا جعفر علیہ السلام عن  
بن محبوب سے انھوں نے احمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے عبد اللہ  
بن مغیرہ سے انھوں نے عمر بن یزید سے انھوں نے عمرو بن سعید بن ہلال  
سے بیان کیا وہ کہتے تھے میں نے ابو جعفر علیہ السلام سے پوچھا کہ جو چیز کنوین  
میں گر جائے چومیا سے لیکر مکبری تک تو امام نے ان سب کے متعلق فرمایا  
کہ سات ڈول نکالنا چاہیے یہاں تک کہ میں نے گدھے کا اور اونٹ کا  
ذکر کیا تو امام نے فرمایا کہ ایک گریانی نکالنا چاہیے۔

لیکن وہ روایت جو محمد بن یعقوب نے احمد بن ادریس سے انھوں نے محمد  
بن عبد الجبار سے انھوں نے صفوان سے انھوں نے ابن مسکان سے انھوں نے  
حلی سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے  
جب کنوین میں کوئی چھوٹی چیز گر جائے اور اُس میں مر جائے تو چند ڈول اُس  
نکال دو اور اگر اُس میں کوئی جنب گر جائے تو اُس سے سات ڈول نکال دو  
اور اگر اُس میں کوئی اونٹ گر جائے یا اُس میں شراب ڈالی جائے تو کھل پانی  
نکال ڈالو۔

اور وہ حدیث جو حسین بن سعید نے نصر سے انھوں نے عبد اللہ بن سنان سے  
انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ اگر کنوین  
میں کوئی چھوٹا جانور گر جائے یا اُس میں کوئی جنب اترے تو اُس سے سات ڈول  
نکال لے جائیں اور اگر اُس میں کوئی بل مر جائے یا اُس میں شراب ڈالی جائے  
تو کھل پانی نکال ڈالا جائے

فی البسرا من الفارة قال ان سقط فیما حمرخ الما کلمہ وادواہا بحسین بن سعید عن النضر عن عبد بن سنان عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال ان سقط



# مضمون نگاری کے قواعد

مضمون نگاری کا مطلب ہے کہ جو شخص کسی مضمون نگار سے کے لیے حسبِ قیاس قواعد کی پابندی کی پابندی نہ کرے جن صاحبِ مضمون درجِ نہ وہ براہِ کرم معاف فرمائیں اور عدمِ نڈراج میں بی دفتر کا عزیز وقت نہ ضائع ہونا چاہیے نہ مضمون کی واپسی کا صرف دفتر کے ذریعہ ہونا چاہیے۔

## وہ قواعد یہ ہیں

مضمون علمی یا مذہبی ہو اور مضمون نگار اس بحث میں کافی واقفیت و مہارت رکھتا ہو۔  
 دو مضامین فرقی مخالفہ کے رد میں ہوں ان میں تحقیق و الزام دونوں چیزوں سے کام لیا گیا ہو۔ اور  
 الزام میں مخالف کے مذہب پر پوری اطلاع کا ثبوت ملے نہ تئیں متانت کا پورا لحاظ ہو گا کیوں  
 جواب بھی دعا و ثنا کے ساتھ ہو اور مضمون نگار اس کا بھی ملتزم ہو کہ مخالف کے جواب کا جواب کا  
 سلسلہ جب تک چلے اپنا قلم نہ روکے۔  
 عبارت میں گنجشک اور طوطا بالکل مخصوص سلیقے میں دو ہو۔ عربی فارسی کی عبارتیں اگر منتقل ہوں تو ان کا ترجمہ بھی چاہیے ہو  
 خط صاف ہو کہ پڑھنے والے کو کسی مقام پر اشتباہ نہ پیدا ہو۔  
 مضمون انجم کے موجودہ پیمانہ پر آٹھ صفحہ سے زائد نہ ہو کبھی کبھی اشد ضروری مضمون کو سولہ صفحہ تک دیے جائیں گے  
 مضمون نگار صاحبِ جان دفتر ہائے کسی صلہ اور معاوضہ کے آرزو مند نہ ہوں۔ ان اجر ہم الا علیہ اللہ  
 بن صاحب کا مضمون پسند آجائیگا اور وہ ہر ماہ میں ایک مضمون دینے کا وعدہ کرے گی تو اس کے نام انجم ہدیہ  
 اری کر دیا جائیگا اور انعامی کتاب میں جو خریدارانِ انجم کے لیے تجویز ہوا کریں گی ان کو بھی ملتی رہیں گی۔  
 مضمون حسن و خوبی کی اس حد تک پہنچ جائے کہ عام طور پر لوگوں کو اس کا خبر نہانا مفید سمجھا جائے اس کے لئے  
 ہر فروخت کی قیمت کا خمس بذریعہ منی آؤر (نہ بہ نیت معاوضہ) بھیج دیا جائیگا۔  
 اگر کسی صاحب کی نظر سے مخالف کا کوئی مضمون جو اسلام پر حملہ آور ہو گئے ہو اور وہ قابلیت یا فرصت نہ رکھتے ہوں  
 اس مضمون کو بعینہ یا اگر انگریزی زبان میں ہو تو مع ترجمہ کے دفتر ہائے میں بھیج دیں۔  
 ہر مضمون زائد از ادا ایک ماہ کے اندر ہی اندر اس کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر شائع ہو جائیگا اور اگر کوئی  
 ملحق قومی پیش آجائیگا تو مضمون نگار کو اطلاع دی جائیگی۔



# اطلاع عام

حسبِ ستور قدیم اس مرتبہ بھی تقریباً مبارک  
دفتر انجمن کی موجودہ کتب میں رعایت کی جاتی ہے۔  
یہ رعایت یکم رمضان سے شروع ہو کرہ اشوال تک رہے گی۔  
اب کی مرتبہ بہ نسبت سالہائے گذشتہ کے رعایت زیادہ  
کی گئی ہے فرست رعایتی قیمت کی منسلک ہذا ہے۔  
اس موقع کو شائقین علوم و دینیہ غنیمت سمجھیں کیونکہ  
ایسی عظیم الشان رعایت پھر ممکن نہیں و علیہ السلام  
میجر دفتر انجمن لکھنؤ پٹانالہ الملة